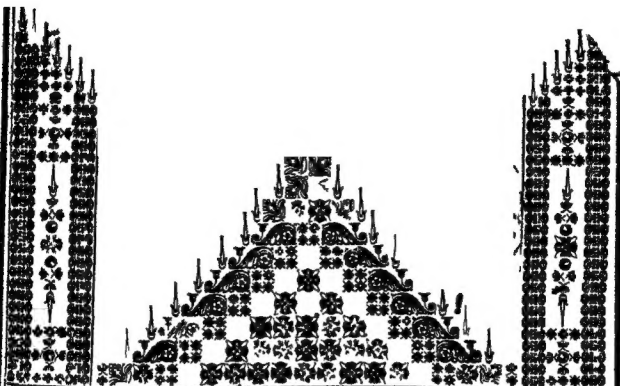


داخله منبیره	۲۲۰۵
فن منبیره	۱۵
کتاب منبیره	۷۶۷



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فضل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الخلق وأشراف أئمة على سائر الأمم وأعلى لهم الدرجات وعلى آله وأصحابه المقربين آثاره ومن تبعهم في جميع الحالات (أما بعد) فقول العبد الفقير خادم طاعة العلم بالمسجد المحرام كثير الذنوب والآثام المفتقر إلى ربه المنان أحمد بن زيني دحلان عفا الله عنه وللمسجد الشريف ومحبيه والمسلمين أجمعين قدس النبي من لا تدعى ثم الأنبياء ان أجمع لله آمين من السنة في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم والتوسل به من الدلائل والحجج القوية من الآيات والأحاديث النبوية وما ورد في ذلك عن السلف والعلماء والأئمة المجتهدين ليكون ذلك مبطناً لذكر المنكرين فجمعت له هذه الرسالة من كتب كثيرة واختصرتها غاية الاختصار اعتقاداً على ما هو مبسوط في كتب العلماء لاختصار فاستعين بالله وأقول (اعلم) رحمك الله ان زيارة قبر نبينا صلى الله عليه وسلم مشروعة معلومة بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فله تعالى قالوا انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤا فاستغفروا والله واستغفر لهم الرسول لوجود الله تعالى بارحيمها دلت الآية على حث الامة على المجئ اليه صلى الله عليه وسلم والاستغفاره به واستغفاره لهم وهذا لا ينقطع بموته ودلت أيضاً على تعليق وجودهم بالله تعالى بارحيمهم واستغفارهم واستغفار الرسول لهم فاما الاستغفار صلى الله عليه وسلم فهو حاصل لجميع المؤمنين بنص قوله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات وضح في صحيح مسلم ان من استغفرت له الآية ذلك المعنى الذي دلت عليه هذه الآية فاذا وجد مجيئهم واستغفارهم فقد تكملت الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى ورحمته وسأتي في الأحاديث والآثار ما يدل على ان استغفاره صلى الله عليه وسلم لا يتقدم بحال حياته وقد علم من كمال شدة محبة صلى الله عليه وسلم أنه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفراً به

سبحانه وتعالى والآية الكريمة وان وردت في قوم معينين في حال الحياة تبع بعموم العلة كل
من وجد فيه ذلك الوصف في حال الحياة وبعد الممات ولذلك فهم العلماء منها العموم للحائثين
واستحبوا لمن أتى قبره صلى الله عليه وسلم ان يقرأها مستغفرا لله تعالى واستحبوا الزائر
ورأوها من آداب النبي صلى الله عليه وسلم له فعلها وذكراها المصنفون في المناسك من أهل المذاهب
الاربعة ودلت الآية أيضا على انه لا فرق في الجائي بين أن يكون بحجته بسفرا أو غير سفر
لوقوع جأؤك في حيز الشرط الدال على العموم وقد قال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا
الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ولا شك عند من له أدنى مسكة من
ذوق العلم ان من خرج لزيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم يصدق عليه انه خرج مهاجرا
الى الله ورسوله لما يأتي من الأحاديث الدالة على ان زيارته صلى الله عليه وسلم بعد وفاته
كزيارته في حياته وزيارته في حياته داخلته في الآية الكريمة قطعاً فكذلك بعد وفاته بنص
الأحاديث الشريفة الآية وأما السنة فما يأتي من الأحاديث وأما القياس فقد جاء
أيضاً في السنة الصحيحة المتفق عليها الأمر بزيارة القبور فقبر نبينا صلى الله عليه وسلم منها
أولى وأحرى وأعلى بل لا نسبة بينه وبين غيره وأيضاً فقد ثبت انه صلى الله عليه
وسلم زار أهل البقيع وشهداه أحد فقبره الشريف أولى لما له من الحق وجوب التعظيم
وليست زيارته صلى الله عليه وسلم إلا تعظيمه والتبرك به ولينال الزائر عظيم الرحمة والبركة
صلاته وسلامه صلى الله عليه وسلم عند قبره الشريف بحضرة الملائكة المحافين به
صلى الله عليه وسلم وأما إجماع المسلمين فقد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المتعلم في زيارة
قبر النبي المكرم صلى الله عليه وسلم قد نقل جماعة من الأئمة جملة الشروع الشريف الذين
عليهم المدار والمقول الإجماع وإنما الخلاف بينهم في أنه واجبة أو مندوبة فمن خالف في
مشروعية الزيارة فقد شق الإجماع واحتج القائلون بوجوب الزيارة بقوله صلى الله عليه
وسلم من حج البيت ولم يزرني فقد جفائي رواه ابن عدي بسند صحيح به قال ربحاؤه صلى الله
عليه وسلم حرام فعدم زيارته المتضمن لمخالفته حرام وأجاب المجهور القائلون بنسب الزيارة
بان الجفاء من الأمور النسبية فقد يقال في ترك المندوب انه جفاء اذ هو ترك البر والصلة
ويطلق أيضا على غلظ الطبع والبعد عن الشيء فأكبر العلماء من الخلف والسلف على
ندبها دون وجوبها وعلى كل من القولين فالزيارة ومقدماتها من نحو السفر من أهم
القربات وأنفع المساعي ويدل لذلك أحاديث كثيرة صحيحة صريحة لا يشك فيها إلا من
انطس نور بصيرته منها قوله صلى الله عليه وسلم من زار قبري وجدت له شفاعة وفي
رواية حلت له شفاعة رواه الدارقطني وكثير من أئمة الحديث وقد أطال الامام السبكي في
كتاب المسمى شفاء السقام في زيارة قبر خير الانام في بيان طرق هذا الحديث وبين ان من
صححه من الأئمة ثم ذكر روايات في أحاديث الزيارة كلها تؤيد هذا الحديث منها رواية من
زارني بعد ممته وفيها كتمان زارني في حياتي وفي رواية من جاءني زائرا لا تعمله حاجة الا
زارني كان حقا على أن يكون له شفعاء يوم القيامة وفي رواية من جاءني زائرا كان له
حقا على الله عز وجل أن يكون له شفعاء يوم القيامة وفي رواية لا يبعلى والدارقطني

والطبراني والبيهقي وابن عساكر من حج فزار قبري وفي رواية فزارني بعد وفاتي عند قبري
كان بمن زارني في حياتي وفي رواية من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي كان بمن زارني
في حياتي وفي رواية من زارني الى المدينة كنت له شفعا وشهدا وفي رواية من زارني
الى المدينة كنت له شفعا وشهدا ومن مات باحد الحرمين بعثه الله من الامنين يوم
القيامة رواه بهذه الزيادة ابو داود والطبراني ثم ذكر احاديث كثيرة كلها تدل على
مشروعية الزيادة لا حاجة لنا الى الاطالة بذكرها فقلك الاحاديث كلها مع ما ذكرناه
صريحة في ندب بل تاكيد زيارة صلى الله عليه وسلم حيا وميتا للذكر والانثى وكذلك زيارة
بقعة الانبياء والصالحين والشهداء والزيارة شاملة للسفر ولا تنافي في الانتقال من مكان
اخر الى مكان المزمور كلفظ الجوى الذي نصت عليه الآية الكريمة واذا كانت كل زيارة
قربة كان كل سفر اليها قربة وقد صرح نروجه صلى الله عليه وسلم بزيارة قبور أصحابه
بالقيع وباحد فاذا ثبت مشروعية الانتقال لزيارة قبر غيره صلى الله عليه وسلم فقبره
الشريف أولى وأحرى والقاعدة المتفق عليها ان وسيلة القربة المتوقفة عليه اقربة أى
من حيث اتصالها اليها فلا ينافي انه قد ينضم اليها محرم من جهة أخرى كشيء في طريق
مغصوب صريحة في أن السفر للزيارة قربة مثلها ومن زعم أن الزيارة قربة في حق القريب
فقط فقد افترى على الشريعة الغراء فلا يقول عليه وأما تخيل بعض المحرومين ان منع
الزيارة أو السفر اليها من باب المحافظة على التوحيد وذلك مما يؤدي الى الشرك فهو
تخيل باطل لان المؤدى الى الشرك انما هو اتخاذ القبور مساجد أو العكوف عليها وتصوير
الصور فيها كما ورد في الاحاديث الصحيحة بخلاف الزيارة والسلام والدعاء وكل عاقل
يعرف الفرق بينهم ما يحقق ان الزيارة اذا فعلت مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء
لا يؤدي الى محذور ألينة وأن القائل بالمنع منها سد للذريعة متقول على الله وعلى رسوله
صلى الله عليه وسلم وهذا أمران لا بد منهما أحدهما وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه
وسلم ورفع مرتبته عن سائر الخلق والثاني افراد الربوبية واعتقاد أن الرب تبارك وتعالى
منفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري سبحانه
وتعالى في شيء من ذلك فقد أشرك ومن قصر بالرسول صلى الله عليه وسلم عن شيء من
مرتبه فقد عصى أو كفر ومن بالغ في تعظيمه صلى الله عليه وسلم أنواع التعظيم ولم يبلغه
ما يختص بالباري سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة
جميعا وذلك هو القول الذي لا فراط فيه ولا تغريط وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد
الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى فعنه أن
لا تشد الرجال الى مسجد لاجل تعظيمه والصلاة فيه الا الى المساجد الثلاثة فانها تشد
الرجال اليها لتعظيمها والصلاة فيها وهذا التقدير لا بد منه ولو لم يكن التقدير هكذا لاقتضى
منع شد الرجال للحج والجهاد والمحجرة من دار الكفر ولطلب العلم ونحوه الدنيا وغير ذلك
ولا يقول بذلك أحد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم بما يدل أيضا هذا التأويل
للحديث المذكور التصريح به في حديث سنده حسن وهو قوله صلى الله عليه وسلم

لا ينبغي لأحد أن تشد رحالها إلى مسجد يدعى الصلاة فيه غير المسجد الحرام ومسجدى هذان
والمسجد الأقصى وبالجملة فالمسئلة واجتهدة جليلة قد أفردت بالتأليف فلا حاجة إلى الإطالة
بما كثر من هذا فإن من تور الله بصيرته يكفي بأقل من هذا ومن طمس الله بصيرته فما
تغنى عنه الآيات والنذر وأما التوسل فقد صرح صدره من النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه وسلف الأمة وخلفها أما صدوره من النبي صلى الله عليه وسلم فقد صرح في أحاديث
كثيرة منها أنه صلى الله عليه وسلم كان من دعائه اللهم انى أسألك بحق السائلين عليك
وهذا توسل لا شك فيه وصح في أحاديث كثيرة أنه كان يأمر أصحابه أن يدعوا به منها ما رواه
ابن ماجه بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من خرج من بيته إلى الصلاة فقال اللهم انى أهالك بحق السائلين عليك وأسألك بحق
ممشاي هذا اليك فاني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة نرجت ابتغاء فضلك وابتغاء
مرضاتك فأسألك أن تعبدني من النار وأن تغفر لي ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت أقبل
الله عليه بوجهه واستغفر له سبعون ألف ملك وذكر هذا الحديث المجلال السيوطي في
الجامع الكبير وذكره أيضا كثير من الأئمة في كتبهم عند ذكر الدعاء المسنون عند الخروج
إلى الصلاة حتى قال بعضهم ما من أحد من السلف الا وكان يدعو بهذا الدعاء عند خروجه
إلى الصلاة فانظر قوله بحق السائلين عليك فان فيه التوسل بكل صمد مؤمن وروى
المحدث المذكور أيضا ابن السني بأسناد صحيح عن بلال رضى الله عنه مؤذن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج إلى الصلاة قال بسم
الله آمنت بالله وتوكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم انى أسألك بحق السائلين
عليك وبحق مخرجي هذا فاني لم أخرج بطرا ولا أشرا ولا رياء ولا سمعة نرجت ابتغاء مرضاتك
وابتغاء مسخطك أسألك أن تعبدني من النار وأن تدخلني الجنة ورواه المحافظ أبو زعيم في
عمل اليوم والليلة من حديث أبي سعيد بلقظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج
إلى الصلاة قال اللهم انى أسألك بحق السائلين الى آخر الحديث المتقدم ورواه الهيثمي في
كتاب الدعوات من حديث أبي سعيد أيضا وعمل الاستدلال قوله أسألك بحق السائلين
عليك فعلم من هذا كله أن التوسل صدر من النبي صلى الله عليه وسلم وأمر أصحابه أن
يقولوه ولم يزل السلف من التابعين ومن بعدهم يستعملون هذا الدعاء عند خروجه إلى
الصلاة ولم ينكر عليهم أحد في الدعاء به ومما جاء عنه صلى الله عليه وسلم من التوسل أنه
كان يقول في بعض أدعيته بحق نبيك والانباء الذين من قبلي قال العلامة ابن حجر في
المجهر المنظم رواه الطبراني بسند جيد ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم اغفر لى فاطمة
بذت أسد وسع عليها ما دخلها بحق نبيك والانباء الذين من قبلي وهذا اللفظ قطعة من
حديث طويل رواه الطبراني في الكبير والوسط وابن حبان والحاكم وصححه عن أنس
ابن مالك رضى الله عنه قال لما ماتت فاطمة بذت أسد بن هاشم أم علي بن أبي طالب رضى
الله عنه وكانت ربت النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند راسها وقال رحمتك الله يا أمي بعد أمي وذكرناه عليها وتكفيها ببرده وأمره بحفر

قبرها قال فلما باغوا اللحد حفره صلى الله عليه وسلم بيده وأخرج ترابه بيده فلما فرغ
 دخل صلى الله عليه وسلم فاضطجع فيه ثم قال الله الذي يحيى ويميت وهو حي لا يموت اغفر
 لأمي فاطمة بذت أسد ووسع عايها مدخلها بحق نبيلك والآباء الذين من قبلي فأنت أرحم
 الراحمين وروى ابن أبي شيبة عن جابر رضي الله عنه مثل ذلك وكذا روى مثله ابن عسك
 البر عن ابن عباس رضي الله عنهما ورواد أبو نعيم في الحلية عن أنس رضي الله عنه ذكر
 ذلك كله المحفوظ جلال الدين السبوطي في الجامع الكبير ومن الأحاديث الصحيحة التي
 جاء النصر بها بالتوسل ما رواه الترمذي والنسائي وأبو يحيى والطبراني بإسناد صحيح عن
 عثمان بن حنيف وهو صحابي مشهور رضي الله عنه أن رجلا ضرب أتي النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني فقال إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير قال
 فادعه فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء اللهم إني أسألك وأتوجه إليك
 بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي لتقضي الله من شفاعة في فساد
 وقد أبصر وفي رواية قال ابن حنيف فوالله ما نزلنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا
 الرجل كأن لم يكن به ضرورة ففي هذا الحديث التوسل والنداء أيضا ونخرج هذا
 الحديث أيضا البخاري في تاريخه وابن ماجه وأما كم في الحديث تدرك بإسناد صحيح وذكره
 الجلال السبوطي في الجامع الكبير والصغير وليس منكر التوسل أن يقول إن هذا إنما
 كان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم لأن قوله ذلك غير مقبول لأن هذا الدعاء استعمله
 الصحابة رضي الله عنهم والتابعون أيضا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لقضاء حوائجهم فقد
 روى الطبراني والبيهقي أن رجلا كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في
 زمن خلافته في حاجة فمكث لا يلبث أن يفت إليه ولا ينظر إليه في حاجته فشكى ذلك لعثمان
 ابن حنيف الراوي للحديث المذكور فقال له أنت المضاغة فوضاها أنت المجد فصل ثم
 قل اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه إليك إلى ربي
 لتقضي حاجتي وتذكر حاجتك فانطلق الرجل فصنع ذلك ثم أتى باب عثمان بن عفان رضي
 الله عنه فجاءه الباب فأنذريه فدخله على عثمان رضي الله عنه فجلس معه وقال له
 إذ كر حاجتك فذكر حاجته فقضاها ثم قال له ما كان لك من حاجة فذكرها ثم خرج من
 عنده فأتى ابن حنيف فقال جزاك الله خيرا ما كان ينظر لحاجتي حتى كلمته لي فقال ابن
 حنيف والله ما كلمته ولا كن شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ضرب فشدني
 إليه ذهب بصره إلى آخر الحديث المتقدم فهذا توسل ونداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم
 وروى البيهقي وابن أبي شيبة بإسناد صحيح أن الناس أصابهم قطعة في خلافة عمر رضي الله
 عنه فجاء بلال بن المحرث رضي الله عنه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى قبر
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استسقى لأمتهك فأنهم هلكوا فأتاه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في المنام وأخبره أنهم يسقون وليس الاستدلال بالرواية بالنبي صلى الله
 عليه وسلم فإن رؤياه وإن كانت حقلا تثبت بها الأحكام لا مكان اشتباه الكلام على
 الرأي لا لشك في الرواية وإنما الاستدلال بفعل الصحابي وهو بلال بن المحرث رضي الله عنه

ما تساه لقبر النبي صلى الله عليه وسلم ونداؤه وطلبه منه ان يستسقى لامته دليل على ان
 ذلك جائز وهو من باب التوسل والتشفع والاستغاثة به صلى الله عليه وسلم وذلك من أعظم
 القربات وقد توسل به صلى الله عليه وسلم أبوه آدم عليه السلام قبل رجوع سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم لم حين اكل من الشجرة التي نهاه الله عنها وحدث توسل آدم عليه السلام
 بالنبي صلى الله عليه وسلم رواه البيهقي باسناد صحيح في كتابه المسمى دلائل النبوة الذي
 قال فيه المحافظ الذهبي عليه السلام فانه كله هدى ونور وفروا عن عمر بن الخطاب رضى الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقترف آدم الخطيئة قال يا رب اسألك بحق
 محمد الا ما غفرت لي فقال الله تعالى يا آدم كيف عرفت محمد داو لم اخلقه قال يا رب انك لما
 خلقتني رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكة وبالا اله الا الله محمد رسول الله فعميت
 أبل لم نضف الى اسمك الا أحب المخلوق اليك فقل الله تعالى صدقت يا آدم انه لا حب
 المخلوق الى واذا سألني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك رواه المحاكم وصححه
 واظهرني وزاد فيه وهو آخر الانبياء من ذريتك والى هذا التوسل أنه ار الامام مالك رضى
 الله عنه في التلخيص المنصور وذلك أنه لما حج المنصور وزار قبر النبي صلى الله عليه وسلم سأل
 الامام مالك رضى الله عنه وهو بالمجد النبوي فقال مالك يا أبا عبد الله أستقبل القبة
 وأدعو أم أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعو فقل له الامام مالك ولم تصرف
 وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أهلك آدم الى الله تعالى بل استقبل واستشفع به فشفعه
 الله فبك قال الله تعالى ولوانهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
 لوجود الله تعالى ارحم الراحمين ذكره القاضي عياض في الشفاء وساقه باسناد صحيح وذكره الامام
 السبكي في شفاء السقام والسيد السهمودي في خلاصة الوفاء والعلامة القسطلاني في
 المواهب اللدنية والعلامة ابن حجر في الجوهر المنظم وذكره كثير من أرباب المناسك في
 آداب الزيارة قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم رواية ذلك عن مالك جاءت بالسند
 الصحيح الذي لا مطعن فيه وقال العلامة الزرقاني في شرح المواهب ورواها ابن فهد
 باسناد جيد ورواها القاضي عياض في الشفاء باسناد صحيح رجاله ثقات ليس في اسنادها
 رضاء ولا كذاب ومراده بذلك الرد على من لم يصدق رواية ذلك عن الامام مالك ونسب
 له كراهية استقبال القبر فنسبته الكراهية الى الامام مالك مردودة وقال بعض المفسرين
 في قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات ان من جملة تلك الكلمات توسل آدم بالنبي صلى
 الله عليه وسلم حين قال يا رب أسألك بجمرة محمد الا ما غفرت لي واستسقى عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه في زمن خلافته بالعباس بن عبد المطالب رضى الله عنه عم النبي صلى الله
 عليه وسلم لما شتمت القحط عام الرمادة نسقوا ذلك مذكور في صحيح البخاري من رواية
 أنس بن مالك رضى الله عنه وذلك من التوسل وفي المواهب اللدنية للعلامة القسطلاني
 ان عمر رضى الله عنه لما استسقى بالعباس رضى الله عنه قال يا أبا الناس ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يرى للعباس ما يرى الولد لوالده فاقصدوا به في عمه العباس
 واتخذوه وسيلة الى الله تعالى فينبه التصريح بالتوسل وبهذا يعطى قول من منع التوسل

• طلقا سواء كان التوسل بالاحياء أو بالاموات وقول من منع ذلك بغیر النبي صلى الله عليه وسلم ونص اللفظ الواقع من غير رضي الله عنه حين استسقى بالعباس رضي الله عنه اللهم انا كنا توسل اليك بنينا صلى الله عليه وسلم فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم بنينا صلى الله عليه وسلم فاسقنا والمحدث مذكور في صحيح البخاري من رواية أنس بن مالك رضي الله عنه وصدر الحديث عن أنس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب وقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا صلى الله عليه وسلم فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم بنينا فاسقنا قال فيسقون انتهى وفعل عمر رضي الله عنه حجة لقوله صلى الله عليه وسلم لم أن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه رواه الامام أحمد والترمذي عن ابن عمر رضي الله عنه رواه الامام أحمد أيضا وابوداود والحاكم في المستدرک عن أبي ذر رضي الله عنه ورواه أبو يعلى والحاكم في المستدرک أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير عن بلال ومعاوية رضي الله عنهما وروى الطبراني في الكبير وابن عدي في الكامل عن الفضل بن العباس رضي الله عنه ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر بن عبد المطلب وأنا مع عمر والحق بعدي مع عمر حيث كان وهذا مثل ما صح في حق علي رضي الله عنه حيث قال صلى الله عليه وسلم في حقه وأدراك الحق به حيث دار وهو حديث صحيح رواه كثير من أصحاب السنن فكل من عروى على رضي الله عنهما يكون الحق معهما حيث ما كانا وهذا الحديثان من جملة الأدلة التي استدلت بها أهل السنة على صحة خلافة الخلفاء الأربعة لأن عليا رضي الله عنه كان مع الخلفاء الثلاثة قبله لم ينازعهم في الخلافة فلما جاءت الخلافة له ونازعه فيه من لا يستحق التقدم عليه قاتله ومن الأدلة على أن توسل عمر بالعباس رضي الله عنهما حجة على جواز التوسل قوله صلى الله عليه وسلم لم لو كان بعدي نبي لكان عمر رواه الامام أحمد والترمذي والحاكم في المستدرک عن عقبه بن عامر الجهمي رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير عن عصبة بن مالك رضي الله عنه وروى الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر فانهما حمل الله الحمد من تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها وإنما استسقى عمر رضي الله عنه بالعباس رضي الله عنه ولم يستسق بالنبي صلى الله عليه وسلم لبين للناس جواز الاستسقاء بغیر النبي صلى الله عليه وسلم وإن ذلك لا حرج فيه وأما الاستسقاء بالنبي صلى الله عليه وسلم فكان معلوما عندهم فلو علموا أن بعض الناس يتوهم أنه لا يجوز الاستسقاء بغیر النبي صلى الله عليه وسلم فبين لهم عمر استسقاء به بالعباس الجواز ولو استسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم لم يفتهم منه بعض الناس أنه لا يجوز الاستسقاء بغیره صلى الله عليه وسلم وليس لقائل أن يقول إنما استسقى بالعباس لأنه حي والنبي صلى الله عليه وسلم قدامت وإن الاستسقاء بغیر الحي لا يجوز لانا نقول أن هذا الوهم باطل ومردود بأدلة كثيرة منها توسل الصحابة رضي الله عنهم بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كما تقدم في القصة التي رواها عثمان بن حنيف في الحاجة التي كانت للرجل عند عثمان بن عفان رضي الله عنه وكما في حديث بلال

ابن المحرث رضى الله عنه وكفى توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده وحديث
 توسل آدم رواه عمر رضى الله عنه كما تقدم فكيف يتوهم انه لا يعتقد صحته بعد وفاته وقد
 روى التوسل به قبل وجوده مع انه صلى الله عليه وسلم لم يحى في قبره فتخلص من هذا انه
 يصح التوسل به صلى الله عليه وسلم قبل وجوده وفي حياته وبعد وفاته وانه يصح أيضا
 التوسل بلغيره من الاخيار كما فعله عمر حين استسقى بالعباس رضى الله عنهما وذلك من
 أنواع التوسل كما تقدم وانما يخص عمر العباس رضى الله عنهما من بين سائر الصحابة
 رضى الله عنهم لاظهار شرف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وليان انه يجوز
 التوسل بالفضل مع وجود الفاضل فالعبارة رضى الله عنه كأن موجودا وهو افضل من
 العباس رضى الله عنه قال بعض العارفين وفي توسل عمر بالعباس رضى الله عنهما
 دون النبي صلى الله عليه وسلم لم تكنه أخرى أيضا زيادة على ما تقدم وهي شفقة عمر رضى
 الله عنه على ضعفاء المؤمنين فانه لو اهتمت بالنبي صلى الله عليه وسلم لربما استأخرت
 الاجابة لانها معلقة بارادة الله تعالى ومشئته فلو تأخرت الاجابة ربما تقع وسوسة
 فاضطرب لمن كان ضعيفا الايمان بسبب تأخر الاجابة بخلاف ما اذا كان التوسل بلغير
 النبي صلى الله عليه وسلم فان تأخرت الاجابة لا تحصل تلك الوسوسة ولا ذلك الاضطراب
 والمحصل ان مذهب أهل السنة والجماعة صحة التوسل وجواز به بالنبي صلى الله عليه وسلم
 في حياته وبعد وفاته وكذا بغيره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم
 أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين كما دللت عليه الاحاديث السابقة لانما شأنا أهل السنة
 لا تعتقد تأثيرا ولا خلقا ولا اتحادا ولا انفعالا ولا ضارا الا لله وحده لا شريك له ولا
 نعتقد تأثيرا ولا نفعالا ولا ضارا للنبي صلى الله عليه وسلم ولا لغيره من الاحياء والاموات فلا
 فرق في التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه
 عليه وعليهم أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين لا فرق بين كونهم احياء وأمواتا لانهم
 لا يخلقون شيئا وليس لهم تأثير في شيء وانما يتبرك بهم لكونهم احياء الله تعالى وأما الخلق
 والايحاد والاعداد والتفع والضرفاته لله وحده لا شريك له وأما الذين يفرقون بين
 الاحياء والاموات فانهم بذلك الفرق يتوهم منهم انهم يعتقدون التأثير للاحياء دون
 الاموات ونحن نقول الله خالق كل شيء والله خلقكم وما تعملون فهو لا يجوزون التوسل
 بالاحياء دون الاموات هم المعتقدون بتأثير غير الله وهم الذين دخل الشرك في توحيدهم
 لكونهم يعتقدون تأثير الاحياء دون الاموات فكيف يدعون انهم يحافظون على
 التوحيد وينسبون غيرهم الى الاشراك سبحانه هذا جهتان عظيمتان التوسل والتشفع
 والاستغاثة كلها بمعنى واحد وليس لها في قلوب المؤمنين معنى الا التبرك بذكر احياء الله
 تعالى لمساندة ان الله يرحم العباد بسببهم سواء كانوا احياء أم أمواتا فالمتأثر والموجد
 حقيقة هو الله تعالى وذكر هؤلاء الاخيار سبب عادي في ذلك التأثير وذلك مثل
 الكتب العادي فانه لا تأثير له وحياة الانبياء عليهم الصلاة والسلام في قبورهم ثابتة عند
 أهل السنة بادلة كثيرة منها حديث مررت على موسى ليلة أسرى بي صلى في قبره ومثله

مررت على إبراهيم فامرني بتبليغ أمي السلام وان أخبرهم ان الجنة طيبة التربة وانها
 قيعان وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ومثل حديث اجتماعهم
 لمصلي بهم في بيت المقدس ليلة أسري به ثم تنقوه في السموات وحديث تردد النبي
 صلى الله عليه وسلم بين موسى ومقام مكاتبه له لمافرص عليه خمسين صلاة فامر موسى
 بالرجعة وحديث ان الانبياء يمحون ويلبسون ركل هذه الاحاديث الصحيحة لا مطعن فيها
 لطاعن فلا حاجة الى الاطالة بذكرها وايضا فقد ثبت بنص القرآن حياة الشهداء
 والانباء افضل من الشهداء فالحياة لهم ثابتة بالاولى ثم ان الحياة الثابتة للانبياء عليهم
 الصلاة والسلام وللشهداء ليست مثل الحياة الدنيوية بل هي حياة تشبه حال الملائكة ولا
 يعلم صفتها وحقيقتها الا الله تعالى فصعب علينا الايمان بثبوتها من غير بحث عن صفتها
 وكيفيةها واذ كان الامر كذلك فلا يتأني ان كلا منهم قد مات وانتقل من الحياة الدنيوية
 بمعنى انه زالت عنه الحياة التي كانت في دار الدنيا وثبتت لهم حياة اخرى فلا اشكال في
 قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون والكلام على ذلك مبسوط في المعالقات فلا حاجة لنا
 الى الاطالة بذكره فان قال قائل ان شبه هؤلاء المانعين للتوسل انهم رأوا بعض العامة
 يأتون بالفاظ فهم انهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى ويطلبون من الصالحين احياء
 وأمواتا أشبه ما جرت العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى ويقولون للولي افعل لي كذا
 وكذا وانهم ربما يعتقدون الولاية في أشخاص لم يتصفوا بها بل اتصفوا بها لخلط وعدم
 الاستقامة وينسبون لهم كرامات وخوارق عادات واحوالا ومقامات وليسوا بأهل لها ولم
 يوجد فيهم شيء منها فأراد هؤلاء المانعون للتوسل أن يعمدوا العامة من تلك التوسعات
 دفعا للأيهام وسدا للذريعة وان كانوا يعلمون ان العامة لا يعتقدون تأثيرا ولا نفعا ولا ضرا
 لغير الله تعالى ولا يصدقون بالتوسل الا التبرك ولو أسندوا ولا وليا شيئا لا يعتقدون فهم
 تأثيرا فنقول لهم اذا كان الامر كذلك وقصدتم سدا للذريعة فما المحامل لكم على تكفير
 الامة عالمهم وجاهلهم خاصهم وعامهم وما المحامل لكم على منع التوسل مطلقا بل كان
 ينبغي لكم أن تمنعوا العامة من الالفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى وتأمروهم بسلوك
 الادب في التوسل مع ان تلك الالفاظ الموهمة يمكن جعلها على الجواز من غير احتياج الى
 التكفير للمسلمين وذلك الجواز مجاز عقلي شائع معروف عند أهل العلم ومستعمل على السنة
 جميع المسلمين وواردي في الكتاب والسنة وعليه يحمل قول القائل هذا الطعام أشبعني
 وهذا الماء أرواني وهذا الدواء شفاني وهذا الطبيب نفعتني فكل ذلك عند أهل السنة
 مجول على الجواز العقلي فان الطعام لا يشبع حقيقة والمشيح حقيقة هو الله تعالى والطعام
 سبب عادي فاسناد الشبع له مجاز عقلي والطعام سبب عادي لا تأثير له وهكذا بقية
 الامثلة فالمسلم الواحد متى صدر منه اسناد لقبر من هو له بحب جله على الجواز العقلي
 والاسلام والتوحيد قريبة على ذلك الجواز كما نص على ذلك علماء المعاني في كتبهم واجمعوا
 عليه وأما منع التوسل مطلقا فلا وجه له مع ثبوته في الاحاديث الصحيحة وصدوره من
 النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلفاءه هؤلاء المذكرون للتوسل

المساعون منه منهم من يجعله محرماً ومنهم من يجعله كفراً وشراً كالأكل ذلك باطل لانه
 يؤدي الى اجتماع معظم الأمة على ضلالة ومن تنبى كلام الصحابة وعلماء الأمة سلفها
 وخلفها بهذا التوسل صادراً منهم بل ومن كل مؤمن في أوقات كثيرة واجتماع أكثر الأمة
 على محرم أو كفر لا يجوز لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا يجتمع أمتي على
 ضلالة قال بعضهم ان هذا حديث متواتر وقال تعالى كنتم خيراً أمة أنزجت للناس
 فكيف يجتمع كلها أو أكثرها على ضلانه وهي خير أمة أنزجت للناس فاللافتي هؤلاء
 المنكرين إذا أرادوا سد الذريعة ومنع الناس من الألفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى ان
 يقول ينبغي ان يكون التوسل بالادب وبالالفاظ التي ليس فيها إلهام كأن يقول التوسل
 اللهم في أسالك وأتوسل إليك بنبيك صلى الله عليه وسلم وبالأبناء قبله وبعباده الصالحين
 ان تفعل في كذا وكذا لا انهم يمتعون من التوسل ولا ان يتجاسروا على تكفير المسلمين
 الموحدين الذين لا يعتقدون التأثير الا لله وحده لا شريك له ومن الشبهة التي تمسك بها
 هؤلاء المنكرون للتوسل قوله تعالى لا تجعلوا دماء الرسول بينكم كدماة بعضهم بعضاً فان
 الله نهى المؤمنين في هذه الآية أن يخاطبوا النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ما يخاطب
 بعضهم بعضاً كان بنا دونه واسمه وقياساً على ذلك يقال لا ينبغي ان يطلب من غير الله تعالى
 كالأنبياء والصالحين الأشياء التي جرت العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى لئلا تحصل
 المساواة بين الله تعالى وخلقه بحسب الظاهر وان كان الغلب من الله على أنه الموجد للشي
 والمؤثر فيه ومن غيره على أنه سبب عادي لكنه ربما يؤهم التأثير فامنع من ذلك الطلب
 لدفع هذا الإلهام والجواب ان هذا لا يقتضي المنع من التوسل مطلقاً ولا يقتضي منع
 الطلب من موحداً فانه يحمل على الجواز العقلي اذا صدر من موحداً فلا وجه لكونه شركاً
 ولا لكونه محرماً فلو قالوا ان ذلك خلاف الادب وأجازوا التوسل وشرطوا فيه أن يكون
 لادب والاحتراز عن الألفاظ الموهمة لكان له وجه وأما المنع مطلقاً فلا وجه له قال
 العلامة ابن حجر في المجوهر المنظم ولا فرق في التوسل بين أن يكون بلفظ التوسل أو
 التشفع أو الاستغاثة أو التوجه لان التوجه من الجاه وهو علو المنزلة وقد يتوسل بذى
 الجاه الى من هو أعلى منه جاهاً والاستغاثة معناها طلب الغوث والمستغث يطلب من
 المستغاث به ان يحصل له الغوث من غيره وان كان أعلى منه فالتوجه والاستغاثة به صلى
 الله عليه وسلم وبغيره ليس لهما معنى في قلوب المسلمين الا طلب الغوث حقيقة من الله
 تعالى ومحازا بالتسبب العادي من غيره ولا يقصد أحد من المسلمين غير ذلك المعنى فمن لم
 ينشرح لذلك صدره قلبه على نفسه نسال الله العافية فالمستغاث به في الحقيقة هو الله
 تعالى وأما النبي صلى الله عليه وسلم فهو واسطة بينه وبين المستغث فهو سبحانه وتعالى
 مستغاث به حقيقة والغوث منه بالمخاطبة والابحاد والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث به محازا
 والغوث منه بالتسبب والتمسك بالمادى باعتباره توجعه وتشفعه عند الله لعلو منزلته
 وقدره فهو على حد قوله تعالى وما رميت أذمرت ولكن الله رمى أي وما رميت خلقاً
 وإيجاداً اذ رميت تسبباً وكسباً ولكن الله رمى خلقاً وإيجاداً وكذا قوله تعالى فلم تقبلوه

ولكن الله قتلهم وقوله صلى الله عليه وسلم ما أنا جلتكم ولكن الله جاكم وكثير ما تنجي
السنة لبيان الحقيقة ويحيى القرآن الكريم بإضافة الفعل المكتسب وبسبب ذلك مجازاً
كقوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وقوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل أحدكم
الجنة بعمله فالآية بيان للسبب العادي والمحدث لبيان سبب فعل الفاعل الحقيقي وهو
فضل الله تعالى وبالجملة فاطلاق لفظ الاستغانة لمن يحصل منه غوث اعتبار المكتسب أمر
معلوم لا شك فيه لغة ولا شرباً فاذا قلت أغني بالله تريد الاستناد الحقيقي باعتبار الخلق
والإيجاد وإذا قلت أغني بارسول الله تريد الاستناد المجازي باعتبار التسبب والتسبب
والتوسط بالشفاعة ولو تمتعت كلام الأئمة وسلف الأمة وخلفائها وجدت شيئاً كثيراً من
ذلك بل في الأحاديث الصحيحة كثير من ذلك ومنه ما في صحيح البخاري في مجتبه الحشر
وروق الناس للحساب يوم القيامة بينما هم كذلك استغاثوا بدم ثم بموسى ثم بجهنم صلى
الله عليه وسلم فتمت ما لم تعبده صلى الله عليه وسلم بقوله استغاثوا بدم فان الاستغانة به
مجازية والمستغاث به حقيقة هو الله تعالى وصح عنه صلى الله عليه وسلم ان أراد عوناً أن
يقول يا عباد الله أعينوني وفي رواية أغثوني وجاء في حديث قصة قارون لما خسف به انه
استغاث بموسى عليه السلام فلم ينفعه بل صار يقول يا رب خذني فعاتب الله موسى حيث
لم ينفعه وقال له استغاث بك فلم تنفعه ولو استغاث بي لأغثته فاستناد الاغاثة الى الله تعالى
استناد حقيقي واستناد هالي موسى مجازي وقد يكون معنى التوسل به صلى الله عليه وسلم
طلب الدعاء منه اذ هو صلى الله عليه وسلم حي في قبره بعلم سؤال من يسأله وقد تقدم
حديث بلال بن الحرث رضى الله عنه المذكور فيه أنه جاء الى قبره صلى الله عليه وسلم
وقال يا رسول الله استسق لامتك أى ادع الله لهم فعمل منه أنه صلى الله عليه وسلم يطلب
منه الدعاء بحصول الحاجات كما كان يطلب منه في حياته لعلمه بسؤال من يسأله مع قدرته
على التسبب في حصول ما سئل فيه بسؤاله ودعائه وشفاعته الى به عز وجل وانه صلى الله
عليه وسلم يتوسل به في كل خير قبل برزوه لهذا العالم وبعد في حياته وبعد وفاته وكذا في
عرصات القيامة فيشفع الى ربه وكل هذا مما تواترت به الاخبار وقام به الاجماع قبل
ظهور المانعين منه فهو صلى الله عليه وسلم له الجاه الواسع والقدر المتسع عند سيده
وهو لا يمنع عليه بما حباه وأولاه وأما تخيل المانعين المحرومين من بركاته ان منع التوسل
والزيارة من المحافظة على التوحيد وان التوسل والزيارة مما يؤدي الى الشرك فهو تخيل
فاسد باطل فالتوسل والزيارة اذا فعل كل منهما مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء
لا يؤدي الى محذور البتة والقائل بمنع ذلك سدا للذريعة متقول على الله تعالى وعلى رسوله
صلى الله عليه وسلم وكان هؤلاء المانعين للتوسل والزيارة يعتقدون انه لا يجوز تعظيم
النبي صلى الله عليه وسلم فحسب ما صدر من أحد تعظيم له صلى الله عليه وسلم حكموا على
فاعله بالكفر والشرك وليس الامر كما يقولون فان الله تعالى عظم النبي صلى الله عليه
وسلم في القرآن الكريم بأعلى أنواع التعظيم فيجب علينا ان نعظم من عظمه الله تعالى وأمر
بتعظيمه نعم يجب علينا ان لا ننصفه بشئ من صفات الربوبية ورحم الله ابو صيرى حيث قال

دعو ما ادعته النصرارى في نديهم * واحكم بما شئت مدحافيه واحتمك
 فليس في تعظيمه بغير صفات الربوبية شئ من الكفر والاشراك بل ذلك من أعظم الطاعات
 والقرات وهكذا كل من عظمهم الله تعالى كالانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه
 وعليهم أجمعين وكالملائكة والهديقين والشهداء والصالحين قال تعالى ومن يعظم شعائر
 الله فانها من تقوى القلوب وقال تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه ومن
 نعظيمه صلى الله عليه وسلم الفرح ببليلة ولادته وقراءة المولد والقيام عند ذكر ولادته صلى
 الله عليه وسلم واطعام الصغام وغير ذلك مما يبعثه الناس فعله من أنواع البر فان ذلك
 كله من تعظيمه صلى الله عليه وسلم وقد أفردت مسألة المولد وما يتعلق بها بالتأليف
 واعتنى بذلك كثير من العلماء فالقوا في ذلك مصنفات مشحونة بالادلة والبراهين فلا
 حاجة لنا الى الاطالة بذلك وما أمر الله بتعظيمه السكبة العظمة والخير الاسود ومقام
 ابراهيم عليه السلام فانها أجزاؤها وأمرنا الله بتعظيمها بالطواف بالبيت ومس الركن الحسانى
 وتقبيل الحجر الاسود وبالصلاة خلف المقام وبالوقوف للخطبة عند المسجدين وباب
 السكبة والمنترم والميزب كما جرى على ذلك السلف والخلف وكلهم في ذلك لا يبعدون الا
 الله ولا يعتقدون تأثير غيره ولا نفعا ولا ضررا لان ذلك لا يكون الا لله وحده ولا يكون
 لاحد سواه والحاصل كما تقدم ان هاتين امرين احدهما وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه
 وسلم ورفع رتبته عن سائر المخلوقات والثاني افراد الربوبية واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى
 منفرد بذاته وصفاته وافعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة البارئ سبحانه
 وتعالى في شئ من ذلك فقد اشرك كما لمشركين الدين كانوا يعتقدون الاوهية للاصنام
 واستحقاقها للعبادة ومن قصر الرسول صلى الله عليه وسلم في شئ عن مرتبته فقد عصي او
 كفر واما من بالغ في تعظيمه بأنواع التعظيم ولم يصفه بشئ من صفات الربوبية فقد أصاب
 الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعا وذلك هو القول الذى لا افرط فيه ولا
 تفرط واذ اوحى في كلام المؤمنين اسناد شئ لغير الله تعالى يجب حمله على الجواز العقلى
 ولا سبيل الى تكفير احد من المؤمنين اذ الجواز العقلى مستعمل في الكتاب والسنة فمن ذلك
 قوله تعالى واذا نلت عليهم آياته زادتهم ایمانا فاسناد الزيادة الى الآيات مجاز عقلى وهى
 سبب عادى للزيادة والذى يزيد فى الايمان حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له
 وقوله تعالى يوما يجعل الولدان شيبا فاسناد الجعل الى اليوم مجاز عقلى لان اليوم محل
 لجعلهم شيبا فاجعل المذكر واقع في اليوم والجاعل حقيقة هو الله تعالى وحده وقوله
 تعالى ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أصلوا كثيرا فاسناد الاضلال الى الاصنام مجاز عقلى
 لانها سبب في حصول الاضلال والمادى والمصل حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له
 وقوله تعالى حكاية عن فرعون يا هامان ابن لى صرنا فاسناد البناء الى هامان مجاز عقلى
 لانه سبب أمره ويا امر بذلك ولا يبنى بنفسه والذى يبنى انما هم الفعلة واما الاحاديث
 النبوية ففيها من الجواز العقلى شئ كثير يعرف ذلك من وقف عليه من ذلك الحديث
 المتقدم بينهما كذا استغاثوا بدم فاختاره آدم عليه السلام مجازية والمغيب حقيقة هو

الله تعالى وأما كلام العرب ففقه من المجاز العقلي ما لا يحصى كقولهم أنت الربيع البقل
 فجعلوا الربيع وهو المطر منبتا والمنبت حقيقة هو الله تعالى فاسم ناد لا نبات إلى الربيع
 مجاز عقلي فإذا قال العاصي من المسلمين نفعني النبي صلى الله عليه وسلم أو أغاني أو نحو ذلك
 فأعني بهذا الاسناد المجازي والقربة على ذلك أنه مسلم موحد لا يعتقد التاثير الا الله فعملهم
 ذلك وأمثاله من الشرك جهل محض وتلبس على عوام الموحدين وقد اتفق العلماء على
 أنه إذا صدر مثل هذا الاسناد من موحد فإنه يحمل على المجاز والتوحيد يكفي قرينة
 لذلك لان الاعتقاد الصحيح هو اعتقاد أهل السنة والجماعة واعتقادهم أن الخالق للعباد
 وأفعالهم هو الله تعالى لا تاثير لاحد سواه لا محي ولا ميت فهذا الاعتقاد هو التوحيد المحض
 بخلاف من اعتقد غير هذا فإنه يقع في الإشراك وأما الفرق بين المحي والميت كما يفهم من
 كلام هؤلاء الماسعين للتوسل فإن كلامهم وفيه دأبهم بعمق قدرون أن المحي يقدر على بعض
 الاشياء دون الميت فكأنهم يعتقدون أن الميت يخلق أفعال نفسه فهو مذموم باطل
 والدليل على أن هذا هو اعتقادهم أنهم يقولون إذا نودي المحي وطلب منه ما يقدر عليه فلا
 ضرر في ذلك وأما الميت فإنه لا يقدر على شيء أصلا وأما أهل السنة فإنهم يقولون المحي
 لا يقدر على شيء كما أن الميت كذلك لا يقدر والقادر حقيقة هو الله تعالى والعبد ادس
 له الا الكسب الظاهري باعتباره المحي والكسب الباطني باعتباره التبرك بذلك كاسم النبي
 صلى الله عليه وسلم وغيره من الاخيار ونسبهم في ذلك والخالق للعباد وأفعالهم هو الله
 وحده لا شريك له وقد تقدم كثير من الدلائل الدالة على صحة التوسل ولا باس بالمحقق أدلة
 تدل على ذلك زيادة على ما تقدم ذكر العلامة السيد السهمودي في خلاصة الوفاء أن من
 الأدلة الدالة على صحة التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ما رواه الدارمي في صحيحه
 عن أبي الجوزا قال قطع أهل المدينة قطعاً شديداً فشكلوا إلى عائشة رضي الله عنها فقالت
 انظروا إلى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوة إلى السماء حتى لا يكون بينه
 وبين السماء سقف ففعلوا فخطر وحدث العشب وسمنت الابل حتى تفتقت من الشحم
 فسمى عام الفقق قال العلامة المراغي وفتح الكوة عند المجد بسنة أهل المدينة فيقحون
 كوة في أسفل قبة الحجرة المطهرة وإن كان السقف حائلا بين القبر الشريف والسماء قال
 السيد السهمودي بعد كلام المراغي وسنتهم اليوم فتح الباب المواجه للوجه الشريف
 ويحتمعون هناك وليس القصد الا التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم والاستشفاع به الى
 ربه لرفع قدره عند الله وقال أيضاً في خلاصة الوفاء ان التوسل والتشفع به صلى الله عليه
 وسلم وبجاهه وبركته من سنن المرسلين وسيرة السلف الصالحين اه وذكر كثير من علماء
 المذاهب الاربعة في كتب المناسك عند ذكرهم زيارة النبي صلى الله عليه وسلم أنه يست
 للزائر ان يستقبل القبر الشريف ويتوسل به الى الله تعالى في غفران ذنوبه وقضاء حاجاته
 ويستشفع به صلى الله عليه وسلم قالوا ومن أحسن ما يقول ما جاء عن العتي وهو مروي أيضاً
 عن سفيان بن عيينة وكل منهما من مشايخ الامام الشافعي قال العتي كتب جالساً عند
 قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء أعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله فسمعت الله

يقول وفي رواية يا خير الرسل ان الله أنزل عليك كتابا صادقا قال فيه ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم
جاءك فاستغفروا الله واستغفرهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا وقد جئتكم مستغفرا من
ذنبي مستغفبا إلى ربي وفي رواية وفي جنتك مستغفرا ربك عز وجل من ذنوبي ثم يكي
وإنشأ يقول

ياخير من دفنت بالقاع اعظمه * قطاب من طيهن القاع والاکم
نفسی الفداء لقبر أنت ساکنه * فيه العفاف وفيه الجود والکرم
قال العتي ثم استغفر الا عراني وانصرف فغلبتني عنای فرأت النبی صلی الله علیه وسلم
فی النور فقال يا عتي الحق الاعرابی فبشروا ان الله غفر له فخرجت خلفه فلم أجده وليس
بجل الاستدلال اژوا بانها لا تثبت بها الاحکام لاحتمال حصول الاشتباه علی الراجح كما
تقدم ذلك وانما حمل الاستدلال کون العلماء استحسنوا الاتيان بما تقدم ذکره و ذکروا
فی مناسکهم اسحق اب الاتيان به للزائر وليس فی قولهم وفي رواية کذا وفي رواية کذا
منافاة لاحتمال ان الراوی حکي ذلك بالمعنی مرة عبر بقوله يا خير الرسل ومرة عبر بقوله
يا رسول الله وعلى ذلك يحمل امثال هذا وقال العلامة ابن حجر فی الجواهر المنظم وروی
بعض الحفاظ عن أبي سعيد السمعانی انه روى عن علی بن ابي طالب رضی الله عنه وکرم
وجهه انهم بعد دفنه صلی الله علیه وسلم ثلثة ايام جاءهم اعرابی فرمى بنفسه علی القبر
الشريف علی صاحبه افضل الصلاة والسلام وحي ترانه علی رأسه وقال يا رسول الله قلت
فسمعتنا قولك ووعيت عن الله ما وعينا عنك وكان فيما انزل الله عليك قوله تعالى ولو انهم اذ
ظلموا انفسهم جاؤک فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحیما وقد ظلت
نفسی وجئتک مستغفرا الی ربي فتودی من القبر الشريف انه قد غفر لك وجاء مثل ذلك
عن علی رضی الله عنه من طریق أخرى فهي تؤيد رواية السمعانی وتؤيد ذلك ايضا ما صح
عنه صلی الله علیه وسلم من قوله حیاتی خبرکم ثم تحدثون واحديثکم ثم ووفاتی خبرکم
نعرض علی اعمالکم ما رأيت من خير جردت الله تعالى وما رأيت من شر استغفرت لکم
وتؤيد ذلك ايضا ما ذکره العلماء فی آداب الزيارة من أنه يستحب ان یجد الزائر التوبة فی
ذلك الموقع الشريف وبسال الله تعالى ان يجعلها توبة نصوحا ويستشفع به صلی الله علیه
وسلم الی ربه عز وجل فی قبولها ويكثر الاستغفار والتضرع بعد تلاوة قوله تعالى ولو انهم
اذ ظلموا انفسهم جاؤک فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحیما وبقول
نحن وفدک يا رسول الله وزوارک جئناک لقضاء حقک والتبرک بزيارتک والاستشفاع بک
بما انقل ظهورنا واطمقلونا فلیس لنا يا رسول الله شفیع غیرک تؤمله ولا رجاء غیر بابک
نصله فاستغفر لنا واشفع لنا عند ربک واسأله ان یمن علينا بسائر طلباتنا ويحشرنا فی مرة
عباده الصالحین والعلماء العالمین وفي الجواهر المنظم ايضا ان اعرابه اوقف علی القبر
الشريف وقال اللهم ان هذا حبیبک وأنا عبدک والشیطان عدوک فان غفرت لی سر
حبیبک وفاز عبدک وغضب عدوک وان لم تغفر لی غضب حبیبک ورضی عدوک وهلك
عبدک وأنت تبارک اکر من ان تغضب حبیبک وترضی عدوک وتهلك عبدک اللهم ان

العرب اذا مات فهم يدأصقوا على قبره وان هذا سيد العالمين فاعترفني على قبره بأرحم
 الراحمين فقال له بعض المحاضرين يا أخا العرب ان الله قد غفر لك بحسن هذا السؤال
 وذكر علماء المناسك ايضا ان استقبال قبر الشريف صلى الله عليه وسلم لم وقت الزيارة
 والدعاء أفضل من استقبال القبلة قال العلامة المحقق الكمال بن الهمام ان استقبال
 القبر الشريف أفضل من استقبال القبلة واما ما نقل عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه ان
 استقبال القبلة أفضل فهذا النقل غير صحيح فقد روى الامام أبو حنيفة نفسه في مسنده
 عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال من السنة استقبال القبر المكرم وجعل الظهر للقبلة
 وسبق ابن الهمام في النص على ذلك العلامة ابن جماعة فانه نقل استحباب استقبال القبر
 عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه ورد على الكرماني في انه يستقبل القبلة فقال انه ليس
 بشئ ثم قال في الجوهر المنظم يستدل لاستقبال القبر أيضا بأنه تفقون على انه صلى الله
 عليه وسلم حتى في قبره بعلم بزار وهو صلى الله عليه وسلم لما كان في الدنيا لم يسجد زائره الا
 استقبال القبلة واستدبار القبلة فكذلك يكون الامر حين زيارته في قبره الشريف صلى الله عليه
 وسلم واذا تغنى في المدرس من العلماء بالمسجد المحرام المستقبل للقبلة ان الطلبة
 يستقبلونه ويستديرون الكعبة فبالكعبة صلى الله عليه وسلم فهذا أولى بذلك قطعا وقد
 تقدم قول الامام مالك للخلعة المنصور ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك
 آدم الى الله بل استقباله واستشفع به قال العلامة الزرقاني في شرح المواهب كتب
 المسالك طائفة باستحباب الدعاء عند القبر مستقبلا له مستدبر للقبلة ثم نقل عن مذهب
 الامام أبي حنيفة والشافعي والجمهور مثل ذلك واما مذهب الامام أحمد فله اختلاف بين
 علماء مذهبه والراجح عند المحققين منهم استحباب استقبال القبر الشريف كبقية المذاهب
 وكذا القول في التوسل فان المرجح عند المحققين منهم استحبابه أيضا لحدوث المدالة على
 ذلك فيكون المرجح عند المخنابلة موافقا لما عليه أهل المذاهب الثلاثة وقد اطلال الامام
 السبكي في شفاء السقام في نقل نصوص أهل المذاهب الاربعة في ذلك وذكر الشيخ طاهر
 سبيل في رسالته في ذلك ان من ذكر ذلك من علماء المخنابلة الامام أبو عبد الله السامري
 في المستوعب ورفعت فتوى المفتي المخنابلة بمكة الشيخ محمد بن عبد الله بن جريد في هذه
 المسئلة فاحاب بان الرجح عند المخنابلة استقبال القبر الشريف عند الدعاء استحباب
 التوسل قال وذلك مذكور في كثير من كتب المذهب العتمدة منها شرح مناسك لمقنع
 للامام شمس الدين بن مفلح صاحب القروع ومنها شرح الاقناع لحر المذهب الشيخ
 منصور الهوئي ومنها شرح غاية المنتهى ومنها منسك الشيخ سليمان بن علي جد الشيخ محمد
 ابن عبد الوهاب صاحب الدعوة وكثير من المؤلفين في المذهب ذكر ذلك قال وبعض
 هؤلاء ذكروا أيضا قصة العتي المشهورة واقساد الاعراب يا خير من دفنت بالقراع اعظمه
 الى آخرها واما الحديث الذي فيه اللهم اني أسألك وأتوجه اليك الى آخره فهو حديث
 أخرجه الترمذي وصححه وأخرجه النسائي والبيهقي أيضا وصححه ثم قال المفتي المذكور
 اذا تحقق ذلك علمنا ان العتمة عند المخنابلة هو ما ذكره السائل أعني استحباب استقبال القبر

عند الدعاة واستجاب التوسل والمنكر لذلك جاهل بمذهب الامام اجد اه وامام اذ كره
 الالوسي في تفسيره من ان بعضهم نقل عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه انه منع التوسل
 فهو نقل غير صحيح اذ لم ينقله عن الامام اجد من اهل مذهبه وهم ادرى به بل كتبهم طائفة
 باستجاب التوسل ونقل الخالف غير معتبر فاياك ان تغتر به وفي المواهب اللدنية للامام
 القسطلاني وقف اعرابي على قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انك امرت بعق
 الحيد وهذا حبيبك وانا عبدك فاعتقني من النار على قبر حبيبك فهتف به هاتف يا هذا
 تسأل العتق لك وحدك هلا سالت العتق لجميع المؤمنين اذهب فقد اعتقتك ثم انشد
 القسطلاني أحد البيتين المشهورين وانشد شارحه الزرقاني البيت الآخر وهما

ان الملوكة اذا شابت عبيدهم * في رفقهم اعتقوهم عتق احرار
 وانت يا سيدي أولى بذالك * قد شئت في الرق فاعتقني من النار

ثم قال في المواهب وقن المحسن البصري قال وقف حاتم الاصم على قبره صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رب انا زرتنا قبر نبيك صلى الله عليه وسلم فلتردنا خائبين فتودي يا هذا ما اذنالك
 في زيارة قبر حبيبنا الا وقد قبلناك فارحس أنت ومن معك من الزوار مغفور اليكم وقال ابن
 ابي فديك سمعت بعض من أدركت من العلماء والصلحاء يقول بلغنا ان من وقف عند
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم فبلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها
 الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وقال صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا
 نادواه ذلك صلى الله عليه وسلم فافلان ولم تسقط له حاجة قال الشيخ زين الدين المراغي وغيره
 الاولى ان يقول صلى الله عليه وسلم يا رسول الله بدل قوله يا محمد للنبي عن ندائه باسمه حيا وميتا
 وابن ابي فديك من اتباع التابعين وكان من الأئمة الثقات المشهورين وهو من المروي
 عنه في الصحيحين وغيرهما من كتب السنن قال الزرقاني في شرح المواهب اسمه محمد بن
 اسمعيل بن مسلم الديلمي مات سنة مائتين وهذا الذي نقله من المواهب عن ابن ابي فديك
 رواه عنه ايضا البيهقي وفي شرح المواهب للزرقاني ان الداعي اذا قال اللهم اني استشفع
 اليك بنبيك يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك استجب له فقد اتضح لك من هذه النصوص
 المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلفائها ان التوسل به صلى الله
 عليه وسلم وزيارته وطلب الشفاعة منه ثابتة عنهم قطعا بلا شك ولا مرية وانما من أعظم
 القربات وان التوسل به واقع قبل خلقه وبعده خلقه في حياته وبعد وفاته وسيكون التوسل
 به ايضا بعد البعث في عرصات القيامة قال في المواهب ورحم الله ابن جابر حيث قال

به قد أجاب الله آدم اذ دعا * ونجى في بطن السفينة نوح

وما ضربت النار الخليل لنوره * ومن أحله نال الفداء ذمير

ثم قال وفي كتاب مصباح الظلام في المستغيثين بخير الانام للشيخ ابي عبد الله بن النعمان
 ما يشفي الغليل من ذلك ثم ذكر في المواهب كثيرا من البركات التي حصلت له ببركة توسله
 بالنبي صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي عن أنس رضي الله عنه ان أعرابيا جاء الى النبي
 صلى الله عليه وسلم يستسقي به وانشد ابيانا أولها

أتيتك والعذراء يدي لبانها * وقد شغلت أم الصبي عن الطفل
الى ان قال

وليس لنا الا اليك فرارنا * وأنى قرار الخلق الا الى الرسل
فلم ينكر عليه صلى الله عليه وسلم هذا البيت بل قال أنس لما أنشد الاعرابي الايات قام
صلى الله عليه وسلم بحجر دأه حتى رقى المنبر فطرب ودعاهم فلم يرل يدعوه حتى أمطرت
السماء وفي صحيج البخاري انه لما جاء الاعرابي وشكى للنبي صلى الله عليه وسلم القهرا
فدعا الله فانجابت السماء بالمطر قال صلى الله عليه وسلم لو كان أبو طالب حياً لقرت عيناه
من ينشدنا قوله فقال على رضى الله عنه يا رسول الله كأنك أردت قوله
وأبيض يستسقى الغمام بوجهه * ثم قال اليسام عصمة للارامل
فتمل وجه النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر انشاد البيت ولا قوله يستسقى الغمام بوجهه
ولو كان ذلك حراماً أو شركاً لا تذكره ولم يطالب انشاده وكان سبب انشاء أى طالب هذا
البيت من جملة قصيدة مدح بها النبي صلى الله عليه وسلم ان قرى نساقي الجاهلية أصابعهم
فحطوا فاستسقى لهم أبو طالب وتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وكان صغيراً فاغذودق عليهم
السحاب بالمطر فانشا أبو طالب تلك القصيدة وصح عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال
أوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا عيسى آمن بمحمد وممن أدركه من أمته ان
يؤمنوا به ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد دخلت العرش على الماء فاضطرب فكسب
عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكر قال في الجوهر المنتظم فاذا كان له صلى الله عليه وسلم
هذا الفضل والخصوصية أفلا يتوسل به وذكر القسطلاني في شرحه على البخاري عن
كعب الاحبار ان بنى اسرائيل كانوا اذا فحطوا واستسقوا باهل بيت نبيهم فعلم بذلك ان
التوسل مشروع حتى في الامم السابقة وقال السيد السهمودي في خلاصة الوفاء ان
العادة عبرت ان من توسل عند شخص بمن له قدر عنده يكرمه لاجله ويقضى حاجته وقد
يتوجه بمن له جاء الى من هو اعلى منه واذا حاز التوسل بالاعمال الصالحة كما في صحيج
البخاري في حديث الثلاثة الذين أووا الى غار فاطبق عليهم ذلك الغار فتوسل كل واحد
منهم الى الله تعالى بارجى عمل له فانفجرت العفرة التي سدت الغار عنهم فالتوسل به صلى
الله عليه وسلم أحق وأولى لمسا فيه من النبوة والفضائل سواء كان ذلك في حياته أو بعد
وفاته فالؤمن اذا توسل به انما يريد بنفوس التي جعلت السكالات وهؤلاء المانعون للتوسل
يفولون يجوز التوسل بالاعمال الصالحة مع كونها اعرافاً لذوات الفاضلة أولى فان عمر
رضي الله عنه توسل بالعباس رضى الله عنه وأيضاً لو سلمنا ذلك نقول لهم اذا جاز التوسل
بالاعمال الصالحة فما المانع من جوازها بالنبي صلى الله عليه وسلم باعتباره اقام به من
النبوة والرسالة والسكالات التي فاقت كل كمال وعظمت على كل عمل صالح في المحال والمآل
مع ما ثبتت من الاحاديث الدالة على ذلك ومثله سائر الانبياء والمرسلين صلوات الله
وسلامه عليه وعلمهم أجمعين وكذا اولياء وعباد الله الصالحين لما فهم من الظاهرة القدسية
ومحبة رب البرية وحيارة أعلى مراتب الطاعة واليقين من رب العالمين وذلك سببه كونهم

من عباد الله المقر بين فقضى الله سبحانه وتعالى بالتوسل بهم حوائج المؤمنين وينبغي أن يكون ذلك التوسل مع الأدب الكامل واجتناب الالفاظ التي توهم التأثير لغير الله تعالى ومن أدلة جواز التوسل قصة سواد بن قارب رضى الله عنه التي رواها الطبراني في الكبير وفيها أن سواد بن قارب أنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم قصيدته التي فيها التوسل ولم يذكر عليه ومنها قوله

وأشهد أن الله لا رب غيره * وأنت مأمون على كل غائب
وأنت أدنى المرسلين وسيلة * إلى الله يا ابن الأكرمين الاطائب
فمرنا بما ياتيك يا خير مرسل * وإن كان فيما فيه شيب الذوائب
وكن لي شفيعا يوم لا ذو شفاعة * بمن قتيلا عن سواد بن قارب

فلم يذكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله أدنى المرسلين وسيلته ولا قوله وكن لي شفيعا وكذا من أدلة التوسل مرتبة صفة رضى الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها رتبته بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بآيات فيها قولها
ألا يا رسول الله أنت رجاؤنا * وكنت بنابر اولئك جافيا

ففيها النداء بعد وفاته مع قولها وأنت رجاؤنا وسمع تلك المرتبة الصحابة رضى الله عنهم فلم ينكر عليهم أحد قولها يا رسول الله أنت رجاؤنا قال العلامة ابن جرير في كتابه المسمى بالخرات الحسن في مناقب الامام أبي حنيفة النعمان في الفصل الخامس والعشرين أن الامام الشافعي أيام هو ببغداد كان يتوسل بالامام أبي حنيفة رضى الله عنه في حاجته ضرورية فيسئل عليه ثم يتوسل الى الله تعالى به في قضاء حاجاته وقد ثبت أيضا أن الامام أحمد توسل بالامام الشافعي رضى الله عنه حتى يعجب ابنه عبد الله ابن الامام أحمد فقال له الامام أحمد ان الشافعي كالشمس للناس وكالعافية للبدن ولما بلغ الامام الشافعي أن أهل المغرب يتوسلون الى الله تعالى بالامام مالك لم ينكر عليهم وقال الامام أبو الحسن الشاذلي رضى الله عنه من كانت له الى الله حاجة وأراد قضاءها فليوسل الى الله تعالى بالامام الغزالي وذكر العلامة ابن جرير في كتابه المسمى بالصواعق المحرقة لاختوان الضلال والزندق أن الامام الشافعي رضى الله عنه توسل بأهل البيت النبوي حيث قال

آل النبي ذرعتي * وهم السبب وسيلتي
أرجو بهم أعطى غدا * يدي العجز حقيقتي

وذكر العلامة السدطاهرين محمد بن هاشم باعلوي في كتابه المسمى بجمع الاحباب في ترجمة الامام أبي عيسى الترمذي صاحب السنن أنه رأى في المنام رب العزة فسأله عما يحفظ عليه الايمان حتى يتوفاه عليه قال فقال لي قل بعد صلاة ركعتي الفجر قبل صلاة قرض الصبح التي بحرمة الحسن وأخيه وحده وبنه وأمه وأبيه نجني من الغم الذي أنا فيه يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام أسالك أن تنجي قلبي بنور معرفتك يا الله يا الله يا الله يا أرحم الراحمين فكان الامام الترمذي يقول ذلك دائما بعد صلاة سنة الصبح وبأمر أصحابه به ويحثهم على فعله وعلى المواظبة عليه فلو كان التوسل ممنوعا لمسأله هذا الامام ولا أمر

بفعله والمواظبة عليه وهو امام حجة يقدر به بل هذا الامر اعنى التوسل لم ينكره أحد قط
 من السلف والخلف حتى جاء هؤلاء المنكرون وفي الاذكار الامام النووي أن النبي
 صلى الله عليه وسلم أمر أن يقول العبد بعد ركعتي الفجر ثلاثا اللهم رب جبريل وميكائيل
 واسرافيل ومحمد صلى الله عليه وسلم أجري من النار قال العلامة ابن عثان في شرح
 الاذكار خص هؤلاء الذين كرهوا التوسل بهم في قبول الدعاء والافهوسبحانه وتعالى رب جميع
 الخلق فافهم ذلك انه من التوسل المشروع وفي شرح حزب البحر للامام زروق قال بعد
 ذكر كثير من الاختيار اللهم اننا نتوسل اليك بهم فانهم أحبوك وما أحبوك حتى أحبتهم
 فصبتك انهم وصلوا الى حبك ونحن لم نصل الى حبهم فيك فقم لنا ذلك مع العافية الشاملة
 الشاملة حتى نلقاك يا أرحم الراحمين ولبعض العارفين دعاء مشتمل على قوله اللهم رب
 الكعبة وبانها وفاطمة وابيها وعلها وبنيها نور بصري وبصري وبصري وبصري وبصري قال
 بعض العارفين وقد جرب هذا الدعاء لتتوب البصرون من ذكرك عند الاكتمال تور الله
 بصره وذلك من الاسباب العادية وهي لا تأثير لها والمؤثر هو الله تعالى وحده لا شريك له
 فكما أن الله تعالى جعل الطوامم والشرايب سبيلين للشبع والرى لا تأثير لهما والمؤثر هو الله
 تعالى وحده وجعل الطاعة سبيل السعادة ونيل الدرجات فجعل أيضاً التوسل بالاعشار
 الذين عظمهم الله تعالى وأمر بتعظيمهم سبيل القضاء المحاجات فليس في ذلك كفر ولا
 اشراك ومن تتبع اذكار السلف والخلف وأدعيتهم وأورادهم وجد فيها اشياء كثيرة في
 التوسل ولم ينكر عليهم أحد في ذلك حتى جاء هؤلاء المنكرون ولو تتبعنا ما وقع من اكابر
 الامة في التوسل لامتلأت بذلك الصحف وفيما ذكر كفاية ومقنع لمن كان يمرأى من
 التوفيق ومسمع وانما اطلت الكلام في ذلك لتضيح الامر لمن كان متشككاً فيه غاية
 الانصاح لان كثيراً من المنكرين للتوسل يلقون الى كثير من الناس شبهات يستعملونها بها
 الى معتقدهم الباطل فعمي أن يقف على هذه النصوص من أراد الله حفظه من قبول
 شبهاتهم فلا يلتفت اليها ويقيم عليهم الحجة في ابطالها فاعليكم باتباع الجمهور والسواد الاعظم
 والا كنت مشاقق الله ورسوله ومتبعاً غير سبيل المؤمنين وقد قال تعالى ومن يشاقق
 الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم
 وساءت مصيراً وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواد الاعظم فانما باكل الذئب
 من الغنم القاصية وقال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة فليس بغير فقه خلع ربة
 الاسلام من عنقه وقد ذكر العلامة ابن الجوزي في كتابه المسمى بتليس ابليس احاديث
 كثيرة في التحذير من مفارقة السواد الاعظم منها حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه خطب في الجماعة فقال من أراد بجميعة الجماعة فليزم
 الجماعة فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين ابعد وحديث عرفة رضي الله عنه قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يد الله على الجماعة والشيطان مع من يخالف
 الجماعة وحديث أسامة بن شريك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول يد الله على الجماعة فإذا شذذ الشاذ منهم اختطفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة

من الغنم وحديث معاذ بن جبل رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان
 الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم ياخذ الشاة الشاة القاصية والنشائية فاياكم
 والشعاب وعليكم بالجماعة العامة والمسجد وحديث أبي ذر رضى الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم أنه قال اثنان خسر من واحد وثلاثة خسر من اثنين وأربعة خسر من ثلاثة
 فعليكم بالجماعة فان الله تعالى لن يجمع أمتي الا على هدى فهو لا المنكرون للتوسل
 والزبارة فارقوا الجماعة والسواد الأعظم وعادوا الى آيات كثيرة من آيات القرآن التي
 نزلت في المشركين فعملوها على المؤمنين الذين تقع عنهم الزبارة والتوسل وتوصلوا بذلك
 الى تكفير اكثر الأمة من العلماء والصلحاء والعباد والزهاد وعوام الخلق وقالوا انهم مثل
 أولئك المشركين الذين قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقد علمت أن المشركين
 اعتقدوا الوهية غير الله تعالى واستحقاقه العبادة وأما المؤمنون فلم يعتقد أحد منهم الوهية
 غير الله واستحقاقه العبادة فكيف يحلونهم مثل أولئك المشركين سبحانه هذا بهتان
 عظيم وما يعتقده هؤلاء المنكرون للزيارة والتوسل منع طلب الشفاعة من النبي صلى الله
 عليه وسلم ويقولون ان الله تعالى قد قال في كتابه العزيز من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه
 وقال تعالى ولا يشفعون الا من اذننى فالتألم للشفاعة لا يعلم حصول الاذن للنبي صلى
 الله عليه وسلم في أنه يشفع له فكيف يطلب منه الشفاعة ولا يعلم أنه ممن ارتضى فكيف
 يطلب الشفاعة واحتجاجهم هذا مردود وباطل بالا حاديث الصحيحة الصريحة في حصول
 الاذن للنبي صلى الله عليه وسلم بالشفاعة للمؤمنين وقد صحت الاحاديث بان الله صلى الله
 عليه وسلم يشفع لمن قال بعد الاذان اللهم رب هذه الدعوة التامة الى آخر الدعاء المشهور
 ولن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة ولين زار قبره صلى الله عليه وسلم وجاءت
 احاديث كثيرة في أعمال من عملها حلت له الشفاعة ولو ذكرنا هالطال الكلام وجاءت
 احاديث صريحة في شفاعته لعصاة أمة كقوله صلى الله عليه وسلم شفاعة لاهل الكبائر من
 أمتي حوذ ككثير من المفسرين في قوله تعالى ولا يشفعون الا من اذننى أن كل من مات
 مؤمنا كان ممن ارتضى فيدخل في شفاعته صلى الله عليه وسلم فنبت بهذا كله أن
 الشفاعة نامة وما ذون للنبي صلى الله عليه وسلم فيها السكل من مات مؤمنا فالطالب
 للشفاعة كأنه يتوسل الى الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم أن يحفظ عليه الايمان الى
 أن يتوفاه الله عليه فيدخل في شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم ويكون من أهلها وهذا كله
 ظاهر لا يخفى الا على من انطعت بصيرته والعباد بالله تعالى وما يعتقده هؤلاء
 المنكرون للزيارة والتوسل منع النداء تليت والتجناد ويقولون ان ذلك كفر واشراك
 وعبادة لغير الله تعالى وهذا أيضا باطل ومردود ولا يستند لهم فيه وشبهتهم التي يمسكون
 بها أنهم يزعمون أن النداء دعاء وكل دعاء عبادة بل الدعاء مخ العبادة وجعلوا كثيرا من
 الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على الموحدين الذين يصدرونهم النداء المذكور
 وهذا تلبيس في الدين توصلوا به الى تضليل كثير من الموحدين وحاصل الردة عليهم أن
 النداء قد يسمى دعاء كما في قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا

لكنه لا يسمى عبادة فليس كل دعاء عبادة ولو كان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة لشمل ذلك نداء الاحياء والاموات فيكون كل نداء ممنوعاً مطلقاً سواء كان للاحياء والاموات أم للحيوانات والجمادات وليس الامر كذلك وانما النداء الذي يكون عبادة هو نداء من يعتقد ألوهيته واستحقاقه للعبادة فيرغبون اليه ويخضعون بين يديه فالذي توقع في الاشراك هو اعتقاد ألوهية غير الله تعالى أو اعتقاد التأثير لغير الله تعالى وأما مجرد النداء لمن لا يعتقدون ألوهية وتأثيره واستحقاقه للعبادة فإنه ليس عبادة ولو كان ميتاً أو غائباً أو جاداً وقد ورد في أحاديث كثيرة نداء الاموات والجمادات فقوله لهم كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة غير صحيح على إطلاقه وعمومه ولو كان الامر كذلك لامتنع نداء المحي والميت فانهم مستويان في أن كلا منهما لا تأثير له في شيء ولا يعتقد أحد من المسلمين ألوهية غير الله تعالى ولا تأثيراً أحد سوى الله تعالى فان قالوا ان نداء المحي والطلب منه لشيء من الاشياء انما هو لكونه قادر على فعل ذلك الشيء الذي طلب منه وأما الميت والجماد فإنه عاجز ولا قدرة له على فعل شيء من الاشياء فنقول لهم اعتقادكم أن المحي قادر على بعض الاشياء يستلزم اعتقادكم أن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية وهو اعتقاد فاسد ومذهب باطل فان اعتقاد أهل السنة والجماعة أن الخالق للعباد وأفعاله هو الله وحده لا شريك له والعبد ليس له الا الكسب الظاهري قال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون وقال تعالى الله خالق كل شيء فيستوى المحي والميت والجماد في أن كلا منهم لا خلق له ولا تأثير والمؤثر هو الله تعالى وحده فالذي يقدر في التوحيد هو اعتقاد التأثير لغير الله أو اعتقاد الألوهية واستحقاق العبادة لغير الله وأما مجرد النداء من غير اعتقاد شيء من ذلك فلا ضرر فيه والاحاديث التي ورد فيها النداء للاموات والجمادات من غير اعتقاد الألوهية والتأثير كثيرة منها حديث الاعشى الذي تقدمت روايته عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه فان فيه يا محمد اني أتوجه بك الى ربك وتقدم أن الصحابة رضي الله عنهم استعملوا ذلك الدعاء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وحديث بلال بن المحرث المتقدم أيضاً فان فيه أنه جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استسقى لامتك ففبه النداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم والمخاطب بالطلب منه أن يستسقى لامته ومن ذلك الاحاديث الواردة في زيارة القبور فان في كثير منها النداء والمخاطب كقوله السلام عليكم يا أهل القبور السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون فقها نداء ومخاطب وهي أحاديث كثيرة لا حاجة الى الاطالة بذكرها وتقدم ان السلف والخلف من أهل المذاهب الاربعة استحبوا للزائر أن يقول تحية القبر الشريف يا رسول الله اني جئتك مستغفراً من ذنبي مستشفعاً بك الى ربى وقد جاءت صورة النداء أيضاً في التشهد الذي يقرؤه الانسان في كل صلاة حيث يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وصح عن بلال بن المحرث رضي الله عنه أنه ذبح شاة طعم القحط المسحى عام الرمادة فوجد لها هزيلة فصار يقول وايمجداه وايمجداه وصح أيضاً ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما قاتلوا مسيلة الكذاب كان شعارهم وايمجداه وايمجداه

وفي الشفا للقاضي عياض ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما خدلت رحله مرة فقبل له
اذكر احب الناس اليك فقال واحمده فانطلقت رحله وجاء الخطاب والنداء للجمادات
في احاديث كثيرة منها انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل ارضا قال يا ارض ربني وربك
الله فهذا نداء وخطاب مجاد ولا كفر ولا اشراك فيه اذ ليس فيه اعتقاد الوهية واستحقاق
عبادة ولا اعتقاد تأثير لغير الله تعالى وقد ذكر الفقهاء في آداب السفر ان المسافر اذا
انفلت دابته يارض ليس بها أنيس فليقل يا عباد الله احبسوا واذا اضل شيئا او ارادعونا
فليقل يا عباد الله اعينوني او اغشوني فان الله عباد الانعام واستدل الفقهاء على ذلك بما
رواه ابن السني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا انفلت دابة أحدكم يارض فليناد يا عباد الله احبسوا فان الله عباد يا حسيبونه فقبه
نداء وطلب نفع أي التسبب في ذلك من عباد الله الذين لم يشاهدكم وفي حديث آخر رواه
الطبراني انه صلى الله عليه وسلم قال اذا اضل أحدكم شيئا او ارادعونا وهو يارض ليس فيها
أنيس فليقل يا عباد الله اعينوني وفي رواية اغشوني فان الله عباد الانعام قال العلامة
ابن حجر في حاشيته على ايضاح المناسك وهو مجرب كما قاله الرازي للحديث المذكور وروى
أبو داود وغيره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا سافر قبل الليل قال يا ارض ربني وربك الله أعوذ بالله من شرك وشركائك وشركما
خلق فيك وشركما يدب عليك أعوذ بالله من أسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن شر ساكن
البلد والودوم والذود ذكر الفقهاء انه يستل المسافر الايتان به هذا الدعاء عند اقبال الليل
وفيه النداء والخطاب للجماد وروى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
والدارمي عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال
قال ربني وربك الله ففيه خطاب للجماد وصح انه لما توفي صلى الله عليه وسلم أقبل أبو بكر
رضي الله عنه حين بلغه الخبر فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشف عن وجهه
ثم أكب عليه فقبله ثم بكى وقال يا بني وأمي طبت حيا وميتا اذكرنا يا محمد عند ربك ولنكن
من بالاك وفي رواية لا امام أحد فقبل جبهته ثم قال وانداه ثم قبلها ثانيا وقال واصفها ثم
قبلها ثالثا وقال واخيلها ففي ذلك نداء وخطاب له صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وما
تحقق عمر رضي الله عنه وفاته صلى الله عليه وسلم يقول أبي بكر رضي الله عنه قال وهو بكى
يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد كان لك جندع فخطب الناس عليه فلما كثروا واتخذت
منبراً لتسمعهم حتى المجدع لغراقك حتى جعلت يدك عليه فسكن فأمك أولي يا محسن عليك
حين فارقتهم يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضلك عند ربك أن جعل طاعتك
طاعته فقال من يطع الرسول فقد أطاع الله تعالى يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من
فضلك عنده أن بعثك آخر الانبياء وذكرك في أولهم فقال واذا أختنا من النبيين مشاقهم
ومنتك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضلك
عنده ان أهل النار يودون ان يكونوا أطاعوك وهم بين أطباقها بعدون يقولون باليتنا
أطعن الله وأطعننا الرسول يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد تبعك في قصر عمرك ما لم يتبع

فان سمعت من شخص أنه يعتقد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله تعالى فعرفه الصواب
واذكر له الأدلة على أنه لا تأثير لغير الله تعالى فان أي فكره حديثه بخصوصه ولا سبيل
لك الى تكفير السواد الاعظم من المسلمين وانت شاذ عن السواد الاعظم فنسبة الكفر الى
من شذ عن السواد الاعظم اقرب لانه اتبع غير سبيل المؤمنين قال تعالى ومن يشاقق
الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم وساءت
مصيرا وانما ما كل الذئب من الغنم القاصية اهـ والحاصل أن هؤلاء المانعين للزيارة
والتوسل قد تجاوزوا المحذور فكفروا أكثر الأمة واستحلوا دماءهم وأموالهم وجعلوهم مثل
المشركين الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الناس مشركونه في
توسلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وبغيره من الانبياء والاولياء والصالحين وفي زيارتهم قبره
صلى الله عليه وسلم وندائهم له بقولهم يا رسول الله نسالك الشفاعة وجلوا الآيات القرآنية
التي نزلت في المشركين على خواص المؤمنين وعوامهم كقوله تعالى فلا تدعوا مع الله أحدا
وقوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن
دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا يعبدتهم كافرين وقوله تعالى
ولا تدع مع الله الها آخر فتكون من المذبذبين وقوله تعالى له دعوة الحق والذين يدعون
من دونه لا يستجيبون لهم شيء الا كساط كفه الى الماء ليلبغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء
الكافرين الا في ضلال وقوله تعالى والذين تدعون من دونه ما علمكون من قطمير ان
تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا
ينبتئ مثل خبير وقوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يمكن كون كشف الضر
عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة اهم اقرب ويرجون رحمته
ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا وامثال هذه الآيات في القرآن كثير كلها
جاءت للدعاء فيها على النداء ثم جلوه على المؤمنين الموحدين وقالوا ان من استغاث بالنبي
صلى الله عليه وسلم أو بغيره من الانبياء والاولياء والصالحين أو نداء أو سأل الشفاعة فانه
يكون مثل هؤلاء المشركين ويكون ذا خلا في عموم هذه الآيات وانهم مثل المشركين
الذين كانوا يقولون ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى فان المشركين ما اعتقدوا في
الاصنام التأثير وانها تخلق شيئا بل كانوا يعتقدون ان الخالق هو الله تعالى بدليل قوله
تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله اعز من العلم فما حكم الله عليهم بالكفر والاشراك الا لقولهم ليقربونا الى
الله زلفى فهو لا مثلهم وقالوا ان التوحيد نوعان توحيد الربوبية وهو الذي اقر به
المشركون وتوحيد الالهية وهو الذي اقر به الموحدون وهو الذي يدخلك في دين
الاسلام واما توحيد الربوبية فلا يكفي وكلامهم كله باطل لان الدعاء الذي في الآيات بمعنى
العبادة وهم ليسوا على الخلق وجعلوه بمعنى النداء وقد علت بطلانه من النصوص السابقة
واما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية وتوحيد الالهية فباطل ايضا فان توحيد
الربوبية هو توحيد الالهية لا ترى الى قوله تعالى ألسنت برئكم قالوا بلى ولم يقل ألسنت

بالمحكم فاكفى منهم بتوحيد الربوبية ومن المعلوم ان من أقرب الله بالربوبية فقد أقره
باللوهية اذ ليس الرب غير الاله بل هو الاله بعينه وفي الحديث ان الملكين يسألان العبد
في قبره فيقولان له من ربك ولم يقل الاله من الهك فدل على أن توحيد الربوبية هو توحيد
اللوهية ومن العجب ان هؤلاء القوم باتهم المسلم فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن
محمد رسول الله فيقولون له أنت لم تعرف التوحيد وتوحيدك هذا توحيد الربوبية وما
عرفت توحيد اللوهية فيستحلون دمه وماله بالتلبسات الباطلة وهل للكافر توحيد صحيح
فانه لو كان للكافر توحيد صحيح لانوجه من النار اذ لا يبقى فيها موحد فهل سمعتم أيها
المسلمون في الاحاديث والسراير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدمت عليه اجلافا
العرب ليسوا على يده بقصل لهم توحيد الربوبية والالوهية ويخبرهم ان توحيد اللوهية هو
الذي يدخلهم في دين الاسلام أويكفى منهم بمجرد الشهادةتين وظاهر اللفظ وبحكم بأسلامهم
فأهذا الافتراء والزور على الله ورسوله فان من وحيد الرب فقد وحده الاله ومن أشرك بالرب
أشرك بالاله فليس للمسلمين اله غير الرب فاذا قالوا لا اله الا الله انما يعتقدون انه هو ربهم
فيعتفون اللوهية عن غيره كما يعتقدون الربوبية عن غيره أيضا ويثبتون له الوحدانية في ذاته
وصفاته وأفعاله والذي وقع المشركين في الشرك والتكبر ليس بمجرد قولهم ما نعبدهم الا
للقربونا الى الله زلفى كما زعم هذا القائل بل اعتقادهم ان غير الله قد يكون الها يستحق
العبادة وان كانوا يعتقدون ان الخالق والمؤثر هو الله تعالى فلما اعتقدوا اللوهية غير الله
واستحقاقه العبادة واقامت عليهم المحبة بانهم لا يمكن ان يكون لهم ضرر ولا نفع ولا يخلقون وهم
يخلقون قالوا ما نعبدهم الا للقربونا الى الله زلفى فاعتقاد اللوهية واستحقاق العبادة لغيره
هو الذي أدفعهم في الشرك ولم ينفعهم اعتقادهم ان الخالق والمؤثر هو الله مع وجود
اعتقادهم اللوهية غير الله واستحقاقه العبادة واما المسلمون فانهم لله المجد يرثون من ذلك
اذ لا يعتقدون شيئا يستحق اللوهية والعبادة غير الله فهذا هو الفرق بين الحاسلن واما
هؤلاء المجاهلون المكفرون للمسلمين فانهم لما عرفوا الفرق بين الحالتين تخطوا وقالوا ان
التوحيد فوطان توحيد الربوبية وتوحيد اللوهية وتوصلا بذلك الى تكفير المسلمين قتال
فيما تقدم من النصوص يتضح لك الحال ان شاء الله تعالى وتعلم ان معاوية السواد الاعظم
هو الحق الذي لا يحصى عنه ومما يتقده هؤلاء المحدثه المكفرة للمسلمين ان قصد الصالحين
والاعتقاد فيهم والتبرك بهم شرك اكبر وهذا ايضا اطل فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
أمر صاحبه عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهما ان يقصدا أوديس القرقي
وبسالة النداء والاستغفار كما في صحيح مسلم واما التبرك بآثار الصالحين فقد كان الصحابة
رضي الله عنهم يزدجون على ماء وضوءه يتبركون به واذا تختم اوبصق ياحذون ذلك
ويتمسحون به وازدجوا على الخلاق عند خلق رأسه صلى الله عليه وسلم واقتسموا شجره
يتبركون به وشرب عبد الله بن الزبير دمه صلى الله عليه وسلم لما احتجهم وشربت ام ايمن بوله
فقال لها احبتي يا أم ايمن وكل ذلك ثابت في الاحاديث الصحيحة ولا ينكر ذلك الا جاهل أو معاند
بل ثبت انه صلى الله عليه وسلم جاء سقاية العباس رضي الله عنه ليشرب من ماء السقاية فامر

العباس ابنه عبد الله أن يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بماء آخر من الدار غير ما شرب منه
 المسلمون لأنه استقذره وقال يا رسول الله هذا تمسه الأيدي نأت بك بماء غيره فقال لا إنما أريد
 بركة المسلمين وما مسسته أيديهم فإذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فما بالك
 بغيره فكل مسلم له نور وبركة ولا تعتقد التأثير لغير الله تعالى فطلب بركة الصالحين بالتماس
 آثارهم ليس فيه شيء من الشرك ولا الحرمة وإنما هؤلاء القوم يلبسون على المسلمين
 توصلا إلى أغراضهم فلاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فلا يعتقدون وحدا الأمن
 تسعهم فيما يقولون فصار الموحدون على زعمهم أقل من كل قليل كان محمد بن عبد الوهاب
 الذي ابتدع هذه البدعة يخطب الجمعة في مسجد الدرعية ويقول في كل خطبة ومن
 توسل بالنبي فقد كفر وكان أخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب من أهل العلم فكان ينكر
 عليه أنكار أشديد في كل ما يفعله أو يأمربه ولم يذمه في شيء مما ابتدعه وقال له أخوه سليمان
 يوما كم أركان الإسلام يا محمد بن عبد الوهاب فقال خمسة فقال أنت جعلتها ستة السادس
 من لم يتبعك فليس بمسلم هذا عندك ركن سادس للإسلام وقال رجل آخر يومًا لمحمد بن عبد
 الوهاب كم يعتق الله كل ليلة في رمضان فقال له يعتق في كل ليلة مائة ألف وفي آخر ليلة
 يعتق مثل ما اعتق في الشهر كله فقال له لم يساغ من اتبعك عشر عشر ماذ كرت من هؤلاء
 المسلمون الذين يعتقهم الله تعالى وقد حشرت المسلمين فيك وفمين اتبعك فهبت الذي كفر
 ولساطل النزاع بينه وبين أخيه خاف أخوه أن يامر بقتله فأرسل إلى المدينة المنورة وألف
 رسالة في الرد عليه وأرسلها إليه فلم ينته وألف كثير من علماء الحنابلة وغيرهم رسائل في الرد
 عليه وأرسلوها إليه فلم ينته وقال له رجل آخر مرة وكان رئيسا على قبيلة بحيث أنه لا يقدر
 أن يسطو عليه ما تقول إذا أخبرك رجل صادق ذو دين وأمانة وأنت تعرف صدقه بأن
 قوما كثيرين قصدوك وهم وراء النجبل الفلاني فأرسلت الفلاني ينظرون القوم الذين
 وراء النجبل فلم يجدوا أثرا ولا أحدا منهم بل ما جاء تلك الأرض أحد منهم اتصدق الألف أم
 الواحدة اتصدق عندك فقال أصدق الألف فقال له إن جسع المسلمين من العلماء الاحياء
 والاموات في كتبهم يكذبون ما أتيت به ويزيغونه فندم صدقهم ونكذبك فلم يعرف جوابا
 لذلك وقال له رجل آخر مرة هذا الدين الذي حشيت به متصل أم منفصل فقال له حتى
 مشايخي ومشايخهم إلى ستمائة سنة كلهم مشركون فقال له الرجل أذن دينك منفصل
 لا متصل فمن من أخذته فقال حي الهام كالمخضر فقال له أذن ليس ذلك محصورا فيك كل
 أحد يمكنه أن يدعي وحى الإلهام الذي تدعيه ثم قال له إن التوسل مجمع عليه عند أهل
 السنة حتى ابن تيمية فإنه ذكر فيه وجهين ولم يذكر أن فاعله يكفر بل حتى الرافضة
 والخوارج وكافة المبتدعة يقولون بجهة التوسل به صلى الله عليه وسلم فلا وجه لك في
 التكفير أصلا فقال له محمد بن عبد الوهاب إن عمر استسقى بالعباس فلم يستسقى بالنبي
 صلى الله عليه وسلم ومقصود محمد بن عبد الوهاب بذلك أن العباس كان حيا وأن النبي صلى
 الله عليه وسلم ميت فلا يستسقى به فقال له ذلك الرجل هذا حجة عليك فإن استسقاءهم
 بالعباس إنما كان لاعلام الناس بجهة الاستسقاء والتوسل بغير النبي صلى الله عليه وسلم

وكيف يتحقق باستسقاء عمر بالعباس وعمر هو الذي روى حديث توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يخاف فالتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم كان معلوما عند عمر وغيره وإنما أراد عمر أن بين للناس ويعلمهم حجة التوسل بغیر النبي صلى الله عليه وسلم فثبت وتخير وبقى على عما تيق ومقابحه الشنيعة ومن مقابحه أنه لما منع الناس من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم خرج ناس من الاحسا وزاروا النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه خبرهم فلما رجعوا مروا عليه بالدرعية فامر بحلق محاسنهم ثم أركبهم مقلوبين من الدرعية الى الاحسا وبلغه مرة ان جماعة من الذين لم يتابعوه من الاقاف البعيدة قصدوا الزيارة والحج وعبروا على الدرعية فمعهدهم بعضهم يقول لمن اتبعه خلوا المشركين يسبرون طريق المدينة والمسلمين يعني اتباعه يخلفون معنا ولكن ينهي عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويتأذى من سمعها وينهي عن الاتيان بها ليلة الجمعة وعن الجهر بها على المنابر ويؤذى من يفعل ذلك وبها تبه اشدا العقاب حتى انه قتل رجلا اعمى كان مؤذنا صامحا ذا صوت حسن نهاه عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنارة بعد الاذان فلم يذمه واتي بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يامر بقتله فقتل ثم قال ان الزبابة في بيت الخاطئة يعني الزانية اقل اثما من ينادي بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنابر ويلبس على أصحابه بان ذلك كله مخالفة على التوحيد فبأنقطع قوله وما أشنع فعله وأحرق دلائل الخبرات وغيرها من كتب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويستتر بقوله ان ذلك بدعة وأنه يريد المحافظة على التوحيد وكان يمنع اتباعه من مطالعة كتب الفقه والتفسير والحديث وأحرق كثير منهم وأذن اسكل من اتبعه أن يفسر القرآن بحسب فهمه حتى هيج الجمع من اتباعه فسكان كل واحد منهم يفعل ذلك ولو كان لا يحفظ القرآن ولا شأ منه فيقول الذي لا يقرأ منهم لا يقرأ اقرأ على حتى أفسرك فاذا قرأ عليه يفسره له برأيه وأمرهم أن يعملوا ويحكموا بما يفهمونه وجعل ذلك مقدما على كتب العلم ونصوص العلماء وكان يقول في كثير من أقوال الائمة الاربعة ليست بشئ وثارة يستتر ويقول ان الائمة على حق ويقدر في اتباعهم من العلماء الذين ألفوا في المذاهب الاربعة وحرروها ويقول انهم ضلوا واضلوا وتارة يقول ان الشريعة واحدة فمالوا لاجعلوها مذاهب اربعة هذا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا نعمل الا بهما ولا نقندي بقول مصري وشامي وهندي يعني بذلك اكابر علماء المنازلة وغيرهم ممن لهم تاليف في الرد عليه فكان هابط الحق عنده ما وافق هواه وان خالف النصوص الشرعية واجاع الامة وضابط الباطل عنده ما لم يوافق هواه وان كان على نص جلي أجعت عليه الامة وكان ينقص النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا عبارات مختلفة ويرغم ان قصده المحافظة على التوحيد فنها ان يقول انه طارش وهو في لغة أهل المشرق بمعنى الشخص المرسل من قوم الى آخرين فتراده انه صلى الله عليه وسلم حامل كتب أي غاية أمره انه كالطارش الذي يرسله الامير او غيره في أمر لانس لسانهم اباه ثم ينصرف ومنها انه كان يقول نظرت في قصة المحديية فوجدت بها كذا كذا كذبة التي غير ذلك مما يشبه هذا حتى ان اتباعه كانوا يعلون مثل ذلك أيضا ويقولون مثل قوله بل

أما مما يقول ويحسرونه بذلك فظهر الرضا ورعا عنهم قالوا ذلك بحضرة فبرضى به حتى
ان بعض أتباعه كان يقول عصاى هذه خير من محمد لايتها ينتفع بها في قتل الحجة ونحوها
ومحمد قد مات ولم يبق فيه نفع أصلا وانما هو طارش وقدم مضى قال بعض من ألف في الرد
عليه ان ذلك كفر في المذاهب الاربعة بل هو كفر عند جميع أهل الاسلام وكان محمد بن عبد
الوهاب في مبتدأ أمره يطلب العلم بالمدينة وأصله من بني عيم وكان من طلبه العلم بالمدينة
يتردد بينه وبين مكة فاعتنق كثير من علماء المدينة منهم الشيخ محمد بن سليمان الكردي
الشافعي والشيخ محمد بن حياة السندي الحنفي وكان الشيخان المذكوران وغيرهما من
أشياخه يتفكرون فيه الاتحاد والضلال ويقولون سيضل هذا ويضل الله به من أبعده
وأشفاؤه فكان الامر كذلك وما أخطأت فراستهم فنه وكان والده عبد الوهاب من العلماء
الصالحين فكان أيضا يفرس في ولده المذكور الاتحاد ويذمه كثيرا ويحذر الناس منه
وكذا أخوه سليمان بن عبد الوهاب فكان ينكر ما أحدثه من البدع والضلال والعقائد
الزائفة وتقدم أنه ألف كتابا في الرد عليه وكانت ولادة محمد بن عبد الوهاب سنة ١١١١
ألف ومائة وأحد عشر وعاش عمرا طويلا حتى بلغ عمره اثنين وتسعين سنة فانه توفي سنة
١٢٠٦ ألف ومائتين وستة ولما أراد اظهر ما زينه له الشيطان من البدعة والضلالة
انتقل من المدينة ورحل الى الشرق وصار يدعو الناس الى التوحيد وترك الشرك وبزخرف
لهم القول وببهمهم ان ما عليه الناس كله شرك وضلال ويظهر لهم عقيدته شيئا فشيئا فقبه
كثير من غوغاء الناس وعوام البوادي وكان ابتداء ظهور أمره في الشرق سنة ١١٤٣
ألف ومائة وثلاثة وأربعين واشتهر أمره بعد الخمسين وألف ومائة بخروجها فقبه وقام
بنصرته أمير الدرعية محمد بن سعود وجعل ذلك وسيلة الى اتساع ملكه ونفاذ أمره فعمل
أهل الدرعية على متابعة محمد بن عبد الوهاب فيما يقول فقبه أهل الدرعية وما حولها وما
زال يطعمه على ذلك كثير من أحياء العرب حتى بعدد حتى وقبلة بعد قبلة حتى قوى أمره
خفاقة البادية فكان يقول لهم انما أدعوكم الى التوحيد وترك الشرك بالله وبزخرف
القول وهم بوادي في غاية الجهل لا يعرفون شيئا من أمور الدين فاستحسنوا ما جاءهم به
وكان يقول لهم اني أدعوكم الى الدين وجميع ما هو تحت السمع الطباقي مشرك على
الاطلاق ومن قتل مشركا فله الجنة فتابعوه وصارت نفوسهم بهذا القول مطمئنة فكان
محمد بن عبد الوهاب بينهم كالنبي في أمته لا يتركون شيئا مما يقول ولا يفعلون شيئا الا بأمره
ويعظمونه غاية التعظيم واذا قبلوا انسانا أخذوا ماله وأعطوا الاية محمد بن سعود منه
الخمس واقدّموا الباقي وكانوا يعيشون معه حيثما مشى وياتمرون له بما شاء والاير محمد بن
سعود ينفذ كل ما يقول حتى اتسع له الملك وكانوا قبل اتساع ملكهم وطار شرهم
أرادوا الحج في دولة الشريف مسعود بن سعيد بن سعيد بن زيد وكانت ولاية الشريف
مسعود إمارة مكة سنة ١١٤٦ ستة وأربعين ومائة وألف ووفاته سنة ١١٦٥ خمسة
وستين ومائة وألف فارسلوا يستأذنه في الحج وغاية مرادهم اظهار عقيدتهم وحل أهل
الحرم من علماء فارسوا قبل ذلك ثلاثين من علمائهم فلما منهم انهم يفسدون عقائد أهل

المحرمين ويدخلون عليهم الكذب والمدن وطلبوا الاذن في الحج ولو بشئ مقرر عليهم كل عام
 يدفعونه وكان أهل المحرم قد سمعوا بظهورهم في نجد وافسادهم عقائد البوادي ولم
 يعرفوا حقيقة ذلك فلما وصل علماءهم مكة أمر الشريف مسعود ان يناظر علماء المحرمين
 العلماء الذين بعثوهم فناظرهم فوجد دعوهم فحكمة ومهذبة كهم مستنيرة فرت من
 قسورة ونظروا الى عقائدهم فاذا هي مشقة على كثير من المكفرات فبعد ان أقاموا عليهم
 الحجة والبرهان أمر الشريف مسعود قاضي الشرع ان يكتب حجة يكفرهم الظاهر لعلمه
 الاول والاخير وأمر بسجن أولئك المخلدة الاندال ووضعهم في السلاسل والاغلال
 فقبض منهم جماعة وسجنهم وفر الباقون ووصلوا الى الدرعية وأخبروا بما شاهدوا فعنا
 أمرهم واستكبروا رأى عن هذا المقصد وتناخروا ان مضت دولة الشريف مسعود وتوفي
 سنة ١١٦٥ خمس وستين ومائة وألف وولى إمارة مكة أخوه الشريف مساعد بن سعيد
 فارسلوا ايضا استاذونه في الحج فابي وامتنع من الاذن لهم فضعفت عن الوصول مقامهم
 فلما مضت دولة الشريف مساعد وتوفي سنة ١١٨٤ أربع وعثمانين ومائة وألف وولى
 إمارة مكة أخوه الشريف أحمد بن سعيد أرسل أمير الدرعية جماعة من علماءهم فامر العلماء
 ان يقتروهم فاختيروهم فوجدوهم لا يتدينون الا بدين الفنادقة فابي ان ياذن لهم في الحج
 ثم اتينغ إمارة مكة منه ابن أخيه الشريف سرور بن مساعد سنة ١١٨٦ است وعثمانين ومائة
 وألف فارسلوا في مدة الشريف سرور يستاذنون في الحج فاجابهم بانكم ان أردتم الوصول
 آخذ منكم في كل سنة مثل ما آخذ من الرافضة والاعمام وزيادة على ذلك مائة من الخيل
 المجيدا فغضب عليهم دفع ذلك وان يكونوا مثل الرافضة فلما توفي الشريف سرور سنة ١٢٠٢
 ألف ومائتين وأثنين وولى إمارة مكة أخوه الشريف غالب أرسلوا ايضا استاذنون في الحج
 فغضبهم وتم دعوهم بالركوب عليهم وجهاز عليهم جيشا في سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين وخمسة
 وتسابع بينه وبينهم القتال والحرب من سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين وخمسة الى سنة ١٢٢٠
 ألف ومائتين وعشرين حتى دخلوا مكة بعد ان عجز عن دفعهم ووقع بينه وبينهم مهادنة
 كثيرة قبل دخولهم مكة بطول الكلام بذكرها وكانوا في هذه المدة اتسع ملكهم وتطايروا
 شرهم فاجزيرة العرب ملكوا أولا المشرق ثم اقليم الاحسا والبحرين وعمان
 ومسكت وقرب ملكهم من بغداد والبصرة وملكوا المحرار بأسرها ثم انخسف ذوات
 الفحل ثم المحمية والفرع وجهينة ثم ملكوا ما بين مدينة النبي صلى الله عليه وسلم والشام
 حتى قرب ملكهم من الشام وحلب وملكوا العرب الذين بين الشام وحلب وبغداد
 وملكوا المدينة وهكة وقبل ان يملكوا مكة وملكوا القبائل التي حولها والطائف والقبائل
 التي حولها ولما ملكوا الطائف في ذي القعدة سنة ١٢١٧ ألف ومائتين وسبعة عشر قتلوا
 الكبير والصغير والمأمور والامرو لم ينج الامن طال عمره وكانوا يذبحون الصغير على صدر
 أمه ونهبوا الاموال وسبوا النساء وفعوا اشياء بطول الكلام بذكرها ثم قصدوا مكة في
 المحرم من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وثلاثة عشر ولم يكن الشريف طاقا لقتالهم فترك
 لهم مكة ونزل الى جدة فخرج ناس من أهل مكة اليهم قبل دخولهم بمرحلتين وأخذوا منهم

الامان لاهل مكة فدخلوها بالامان ثم توجهوا الى جدة لقتال الشريف غالب فقاتلهم
وأطلق عليهم المدافع فلم يستطيعوا دخول جدة فارتحلوا الى ديارهم في شهر صفر من سنة
١٢١٨ ألف ومائتين وخمسة عشر وأبقوا بمكة من يقوم بحفظها من جماعتهم وفي شهر
ربيع الاول من السنة المذكورة رجع الشريف غالب من جدة ومعه الباشا صاحب
جدة وكثير من العساكر وأخرج من كان بمكة من جماعتهم واستولى على مكة كما كان ثم
تتابع بينه وبينهم الحرب والغزوات الى سنة ١٢٢٠ عشرين ومائتين وألف فقتلوا
وملئوا جميع الاطراف وحاصروا مكة حتى اشتد السلاء وعم القلاء وكل الناس
الكلاب والجحيف ثم عقد الشريف غالب معهم الصلح فدخلوا مكة بالصلح واستقر ملكهم
بها الى سنة سبع وعشرين ومائتين وألف فامر مولانا السلطان محمود الوزير المعظم والمشير
المفخم بمصر محمد علي باشا فجذب عليهم الجيوش حتى أخرجهم من الحرمين ثم بعث الجيوش
الى قتالهم في ديارهم وسار مع بعض الجيوش بنفسه حتى استأصلهم وقطع ديارهم وأرخ
بعض العلماء تاريخ خروجهم من مكة بقوله قطع ديار الخوارج سنة ١٢٢٧ والسكلام
على وقائهم وما فعلوه بالمسلمين بطول فلاحه لذكره وكان الامر الازل محمد بن سعود
فلما مات قام اولاده بعده بمقامه ولما مات محمد بن عبد الوهاب قام اولاده ايضا بمقامه
وقام به وكان الامر محمد بن سعود واولاده اذ املكوا قبيلة سلطوها على من دق واقترب
منها وبسط الاخرى على ما بعدهما حتى ملك جميع القبائل واذا اراد أن يفرز بلدة من
البلدان كتب لكل قبيلة يريد مسيرها معه كتابا بقدر الخنصر يطلب منهم الحضور
فناقون اليه ومعهم جميع ما يحتاجون اليه من زاد وغيره ولا يكلفونه شيئا وليس له عسكر
ولا جند ولا ديوان يخصهم واذا انتهوا شيا باخذون الاربعة الاخماس ويعطونه الخمس
ويسرون معه أينما يسير الرفا مؤلفة لا يخصهم الا الله تعالى ولا يستطيعون مخالفته في
تغير ولا قطمرو هذه بلية ابتلى الله بها عباده وهي فتنة من أعظم الفتن التي ظهرت في
الاسلام طاشت من بلاياها العقول وحار فيها أرباب العقول لسوا فيها على الاغنياء
بعض الاشياء التي توههم انهم قائمون بامر الدين وذلك مثل أمرهم البوادي باقامة
الصلوات والمحافظة على الجمعة والجماعات ومنعهم من الفواحش الظاهرة كالزنا واللواط
وقطع الطريق فامنوا الطرقات وصاروا يدعون الناس الى التوحيد فصار الاغنياء
الجاهلون يستحسنون حالهم ويغفلون ويذهلون عن تكفيرهم المسلمين فانهم كانوا يحكون
على الناس بالكفر من منذ ستمائة سنة وغفلوا ايضا عن استماعهم اموال الناس
ودماهم وانها كهم حرمه الذي صلى الله عليه وسلم بارئكم انواع التحقير له ولن أحبه
وغير ذلك من مقابحهم التي ابتدعوها وكفروا الامة بها وكانوا اذا اراد أحد أن يتبعهم على
دينهم طوعا أو كرها يأمرونه بالاثمان بالشهادتين أولا ثم يقولون له اشهد على نفسك أنك
كنت كافرا وأشهد على والدك انهما ماتا كافرين وأشهد على فلان وفلان انه كان كافرا
ويسمون له جماعة من كبار العلماء الماضين فان شهدوا بذلك قبلوهم والا أمروا بقتلهم
وكانوا يصرون بتكفير الامة من منذ ستمائة سنة وأول من صرح بذلك محمد بن عبد

الوهاب فتبعوه على ذلك واذا دخل انسان في دينهم وكان قد حج حجة الاسلام قبل ذلك يقولون له حج ثانيا فان حجك الاولى فعلتها وانت مشرك فلا تسقط عنك الحج ويسمون من اتبعهم من الخارج المهاجرين ومن كان من اهل بلدتهم يسبونهم الانصار والظاهر من حال محمد بن عبد الوهاب انه يدعى النبوة الا انه ما قدر على اظهار التصريح بذلك وكان في اوله امره مولعا بمطالبة انصار من ادعى النبوة كاذبا كسميلة الكذاب وسجاح والاسود العنسي وطلحة الاسدي واضرابهم فكانه يصر في نفسه دعوى النبوة ولو امكنه اظهار هذه الدعوة لظاهرها وكان يقول لاتباعه اني ائتكم بدين جديد ويظهر ذلك من اقواله وافعاله ولهذا كان يطعن في مذاهب الائمة واقوال العلماء ولم يقبل من دين نبينا صلى الله عليه وسلم الا القرآن ويؤوله على حسب مراده مع انه انما قبله ظاهرا فقط لثلاثة من الناس حقيقة امره فيكشفوا عنه يدلل انه هو واتباعه انما يؤولونه على حسب ما يوافق هواهم لا بحسب ما فسر به النبي صلى الله عليه وسلم واحصائه والسلف الصالح وائمة التفسير فانه كان لا يقول بذلك ولا يقول بماعدا القرآن من احاديث النبي صلى الله عليه وسلم واقاويل الصحابة والتابعين والائمة المجتهدين ولا بما استنبطه الائمة من القرآن والحديث ولا باخذ بالاجماع ولا بالقياس الصحيح وكان يدعى الانتساب الى مذهب الامام احمد رضي الله عنه كذبا وتستر اوزورا والامام احمد يرى منه ولذلك انتدب كثير من علماء الخنابلة المعاصرين له للرد عليه والقوا في الرد عليه رسائل كثيرة حتى اخوه الشيخ سليمان ابن عبد الوهاب ألف رسالة في الرد عليه كما تقدم وتمسك في تكفير المسلمين بايات نزلت في المشركين فعملها على الموحدين وقدرى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في وصف الخوارج انهم اطلقوا الى آيات نزلت في الكفار فعملوا بها في المؤمنين وفي رواية اخرى عن ابن عمر رضي الله عنهما عن البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال أخوف ما أخاف على امتي رجل متاول للقرآن يضعه في غير موضعه فهذا ما قبله صادق علي ابن عبد الوهاب ومن تبعه وأعجب من ذلك كله انه كان يكتب الى عماله الذين هم من اجهل الانجاهلين احتدوا بحسب فهمكم وانظروا واحكموا بما ترونه مناسبا لهذا الدين ولا يلتفتوا لهذه الكتب فان فيها الحق والباطل وقتل كثير من العلماء والصالحين وعوام المسلمين لكونهم لم يوافقوه على ما بدعوه وكان يسم الزكاة على ما يامر به شيطانه وهواه وكان احصائه لا يتخذون مذهباً من المذاهب بل يحتدون كما أمرهم ويتسترون ظاهرا بمذهب الامام احمد ويلبسون بذلك على العامة وكان ينهى عن الدعاء بعد الصلاة ويقول ان ذلك بدعة وانكم تطالبون بذلك اجرا وقد اذنت كثير من العلماء من اهل المذاهب الاربعة للرد عليه في كتب مبسوطة عملا بقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا ظهرت البدع وسكت العالم فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ويقول صلى الله عليه وسلم ما ظهر اهل بدعة الا اظهر الله فيهم حجة على لسان من شاء من خلقه فلذلك انتدب للرد عليه علماء المشرق والمغرب من جميع المذاهب والتزم بعضهم في الرد عليه باقوال الامام احمد واهل مذهبه وسألوه عن مسائل يعرفها اقل طلبة العلم فلم يقدر على الجواب عنها الا انه لم يكن له تمسك في

العلوم وانما عرف هذه النزغات التي زينها الشيطان فمن ألف في الرد عليه وسأله عن بعض المسائل ففجز العلامة الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن عقالق فانه ألف كتابا جليلا سماه تهكم المقلدين بمن اذعجى تحديد الدين ورد عليه في كل مسئلة من المسائل التي ابتدعها بابلغ الرد ثم سأله عن أشياء تتعلق بالعلوم الشرعية والادبية بسؤالات أجنبية عن الرسالة كتبها وأرسله الله ففجز عن الجواب عن أقلها فضلا عن أجلها فن جلة ما سأله عنه قوله أسأل الله عن قوله تعالى والعاذيات ضجعا الى آخر السورة التي هي من قصار المفصل كم فيها من حقيقة شرعية وحقيقة لغوية وحقيقة عرفية وكم فيها من مجاز مرسل ومجاز مركب واستعارة حقيقة واستعارة وفاة واستعارة تبعية واستعارة مطلقة واستعارة مجردة واستعارة مرشحة وأن الوضع والترشيح والتجريد والاستعارة بالسكابة والاستعارة التخيلية وكم فيها من التشبيه الملقوف والمفروق والمفرد والمركب وما فيها من الجمل والمفصل وما فيها من الابهاز والاطناب والمساواة والاسناد الحقيقي والاسناد المجازي المسمى بالمجاز المحكي والعقلي وأي موضع فيها اوضح من موضع المظهر وبالعكس وما موضع ضمير الشان وموضع الالتهام وموضع الفصل والوصل وكال الاتصال وكال الانقطاع والجماع بين كل جملة بين متعاطفين ومحل تناسب الجمل ووجه التناسب ووجه كماله في الحسن والبالغة وما فيها من ابجاز قهر وابهاز حذف وما فيها من احتباس وتثنية وبين لنا موضع كل ما ذكر فلم يقدر محمد بن عبد الوهاب على الجواب عن شيء مما سأله عنه وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن هؤلاء الخوارج في أحاديث كثيرة فكانت تلك الاحاديث من اعلام نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانها من الاخبار بالغة وتلك الاحاديث كلها صحيحة بعضها في صحيح البخاري ومسلم وبعضها في غيرها فثبتا قوله صلى الله عليه وسلم الفنة من ههنا الفنة من ههنا وأشار الى المشرق وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من قبل المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم الى فوقه سيما هم التخليق انتهى والفوق بضم الفاء موضع الترتير وقوله صلى الله عليه وسلم سيكون في أمي اخت لاف وفرقة قوم يحسنون القبيل ويسئون الفعل يقرؤون القرآن لا يجاوز ايمانهم تراقيهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية لا يرجعون حتى يعود السهم الى فوقه هم شر الخلق والخليقة طوي لمن قتلهم اوقت الله يدعون الى كتاب الله وليسوا منه في شيء من قتلهم كان اولي بالله منهم سيما هم التخليق وقوله صلى الله عليه وسلم سيجز في آخر الزمان قوم أحداث الاسنان سفهاء الاحلام يقولون قول خير البرية يقرؤون القرآن لا يجاوز خناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فاد القيقوقهم فاقتلوه فان في قتلهم اجر لمن قتلهم عند الله يوم القيامة وقوله صلى الله عليه وسلم ناس من أمي سيما هم التخليق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية هم شر الخلق والخليقة وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم الى فوقه سيما هم التخليق وقوله صلى الله

عليه وسلم رأس الكفر نحو المشرق والمغرب والخلاء في أهل الخيل والابل وقوله صلى الله عليه وسلم من ههنا جاءت الفتن وأشار نحو المشرق وقوله صلى الله عليه وسلم غاظ القلوب وانجفاه بالمشرق والاعمان في أهل الحجاز وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا قالوا يا رسول الله وفي يمننا قال اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا وقال في الثالثة هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما قطع قرن نشأ قرن حتى يكون آتوهم مع المسيح الدجال وفي قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم الخلق تنصب على هؤلاء القوم المحاربين من المشرق الثمانية لأن صيد الوهاب فيما ابتدعه لاتهم كانوا يأمر من اتبعهم أن يخلق رأسه ولا يتركونه يفارق مجلسهم إذا تبعهم حتى يخلقوا رأسه ولم يقع مثل ذلك قط من أحد من الفرق الضالة التي مضت قبلهم فالحديث صريح فيهم وكان السيد عبد الرحمن الأدهل مفتي زبيد يقول لا يحتاج أن يؤلف أحدنا لهذا الرد على ابن عبد الوهاب بل يكفي في الرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم الخلق فإنه لم يفعله أحد من المتدفعين عنهم وكان ابن عبد الوهاب يأمر أيضا بخلق رؤس النساء اللائي يقبضنهن فقامت عليه الحجة مرة امرأة دخلت في دينه كرها وحدثت إسلامها على زعمه فامر بخلق رأسها فقالت له أنت تامر الرجال بخلق رؤسهم فلو أمرت بخلق محاهم لساخ لك أن تامر بخلق رؤس النساء لأن شعر الرأس للمرأة بمنزلة الحية للرجل فبنت الذي كفر ولم يجد لها جوابا لكنه إنما فعل ذلك ليصدق عليه وعلى من تبعه قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم الخلق فإن المتبادر منه خلق الرأس فقد صدق صلى الله عليه وسلم فيما قال وقوله صلى الله عليه وسلم حين أشار إلى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان جاء في رواية قرنا الشيطان بصيغة التثنية قال بعض العلماء المراد من قرني الشيطان مصيلة الكذاب وابن عبد الوهاب وجاء في بعض الروايات وبها يعني نجد الداء العضال قال بعض الشراح وهو الملاك وفي بعض التواريخ بعد ذكر قتال بني حنيفة قال ويخرج في آخر الزمان في بلد مصيلة رجل يعبر دين الإسلام وجاء في بعض الأحاديث التي فيها ذكر الفتن قوله صلى الله عليه وسلم منافقة عظيمة تكون في أمي لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته تصل إلى جميع العرب قتلاها في النار واللسان فيها أشد من وقع السيف وفي رواية ستكون فتنة صمها بكما عيا يعني نعمي نصائر الناس فيها فلا يرون مخرجاً ويصمون عن استماع الحق من استشراف لها استشرفت له وفي رواية سيظهر من نجد سلطان تنزل جزيرة العرب من قنته وذكر العلامة السدصاوي بن أجد بن حسن بن القطب السيد عبد الله الحداد اعلاوى في كتابه الذي ألفه في الرد على ابن عبد الوهاب المسمى بجلال الظلام في الرد على النجدي الذي أضل العوام وهو كتاب جليل ذكر فيه جملة من الأحاديث منها حديث مروى عن العباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم أسنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه يخرج في ثاني عشر قرناً في وادي بني حنيفة رجل كهنة الثور لا يزال يلاحق برأطه يكثر في زمانه الهرج والمرج يستحلون أموال المسلمين ويقتذرونها بينهم متجبراً

ويستحلون دماء المسلمين ويقتلونهم ويفجروا وهي فتنة بعترتها الارذلون والسفهل
 تجاري بينهم الاهواء كما يجاري الكلب صاحبه قال ولهذا الحديث شواهد تقوى
 معناه وان لم يعرف من نوجه ثم قال السيد المذكور في السكاك الذي مر ذكره واصرح من
 ذلك أن هذا المعروف مجدين عبد الوهاب من تميم فيجتمعل أنه من عقب ذي الخويصرة
 التميمي الذي جاء فيه حديث البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان من ضئضي هذا أوفى عقب هذا قوما يقرؤن القرآن لا يجاوز
 حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية يقتلون أهل الاسلام ويدعون
 أهل الاوثان لئن أدر كتمهم لا قتلنهم قتل عاد فكان هذا الخارج يقتل أهل الاسلام
 ويدع أهل الاوثان ولما قتل على بن أبي طالب رضي الله عنه الخوارج قال رحل الحمد لله
 الذي آبادهم وأراحنا منهم فقال على رضي الله عنه كلا والذي نفسي بيده ان منهم لمن هو
 في أصلاب الرجال لم تحمله النساء وليكون آخرهم مع المسج الدحال وجاء في حديث عن
 أبي بكر الصديق رضي الله عنه ذكر فيه بنى حنيفة قوم مسلمة الكذاب وقال فيه ان
 وادبهم لا يزال وادي فتن الى آخر الدهر ولا يزال في فتنة من كذبهم الى يوم القيامة وفي
 رواية ويل للجماعة ويل لأوراقه وفي حديث ذكره في مشكاة المصابيح سيكون في آخر
 الزمان قوم يحدونكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آباءكم فاباكم وابلونكم ولا يقتنونكم
 وأنزل الله في بنى تميم ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون وأنزل الله
 فيهم أيضا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي قال السيد علوي الحمد المذكور أنفا
 ان الذي ورد في بنى حنيفة وفي ذم بنى تميم ورائل شئ كثير ويكفيك أن أغلب الخوارج
 وأكثرهم منهم وأن الطاغية ابن عبد الوهاب منهم وأن رئيس الفرقة الباغية عبد العزيز
 ابن محمد بن سعود بن وائل منهم وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال كنت في مبدأ الرسالة
 أعرض نفسي على القبائل في كل موسم ولم يجيني أحد جوابا أقيع ولا أخبت من ردي بنى
 حنيفة قال السيد علوي الحمد المصطفى الطائفة زبارة خير الامة عبد الله بن عباس
 رضي الله عنهما اجتمعت العلامة الشيخ طاهر سنبل الحنفى ابن العلامة الشيخ محمد سنبل
 الشافعى فاعترفى أنه ألف كتابا في الرد على هذه الطائفة سماها الانتصار للاولياء الابرار
 وقال لى لعل الله يتق به من لم تدخل بدعة الخدري قلبه وأمان دخلت في قلبه فلا ربحي
 فلاحه حديث البخاري يمرقون من الدين ثم لا يعودون فيه وأما ما نقل عن بعض العلماء
 أنه استصوب من فعل الخدري جمع البدوع على الصلاة وترك الفواحش الظاهرة وقطع
 الطريق والدعوة الى التوحيد فهو غلط حيث حسن الناس فعله ولم يطلع على ما ذكرناه
 من منكراته وتكفيره الامة من ستائة سنة وحرقت الكتب الكثيرة وقتله كثير من
 العلماء ونحو اص الناس وعوامهم واستباحة دماهم وأموالهم وظواهر الجسيم للبارى
 تبارك وتعالى وعقده الدروس لذلك وتبعه النبي صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء
 والمرسلين والاولياء ونبش قبورهم وأمر في الاخوان تجعل بعض قبور الاولياء محلا
 لقضاء الحاجة ومنع الناس من قراءة دلائل الخيرات ومن الرواتب والاذا كانوا من قراءة

مولد النبي صلى الله عليه وسلم ومن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر بعد
الاذان وقتل من فعل ذلك وكان يعرض لبعض الغوغاء الطعام بدعواه النبوة ويفهمهم
ذلك من غوى كلامه ومنع الدعاء بعد الصلاة وكان يقسم الزكاة على هواه وكان يعتقد
أن الاسلام منحصر فيه وفيمن تبعه وأن الخلق كلهم مشركون وكان يصرح في محالسه
وخطبه بتكفير المتوسل بالانبياء والملائكة والاولياء ويرغم أن من قال لاحد مولانا أو
سيدنا فهو كافر ولا يلتفت الى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه السلام وسدا ولا الى قول
النبي صلى الله عليه وسلم للانصار قوموا السيدكم يعني سعد بن معاذ رضي الله عنه ومنع من
زيارة النبي صلى الله عليه وسلم ويجعله كغيره من الاموات وينكر علم النجوم والافقه والفق
والتدريس بهذه العلوم ويقول أن ذلك بدعة ثم قال السيد علوي الحداثي كتابه المتقدم
ذكره والمحاصل أن الحق عندنا من أقواله وأفعاله ما يوجب نرجوه عن القواعد
الاسلامية لاستحلاله أموالا مجمعة على تحريمها معلومة من الدين بالضرورة بل أتوا ويل سائغ
مع تنقيصه الانبياء والمرسلين والاولياء والصالحين وتنقيصهم تعمدا كقربا جاع الائمة
الاربعة اه وتقدم أنه عاش من العمر ثلثة وثلاثين سنة لان ولادته كانت سنة
أحد عشر ومائة وألف وهلاكه سنة ألف ومائتين وستة وأربع بعضهم وفاته بقوله يا
هالك الحديث ١٢٠٦ وخلف اولاد اقاموا بالدعوة بعده عبد الله وحسن وحسين
وعلى كانوا يقال لهم اولاد الشيخ وكان عبد الله أكبرهم فقام بالدعوة بعده ابيه وخلف
سليمان وعبد الرحمن وكان سليمان متعصبا أكثر من ابيه فقتله ابراهيم باشا سنة ألف
ومائتين وثلاثة وثلاثين وقبض على عبد الرحمن وبشبهه الى مصر فاشمذ بمصر ثم مات
بمصر وأما حسن بن محمد بن عبد الوهاب خلف عبد الرحمن وولى قضاء مكة في بعض السنين
التي كانوا يحكمون فيها بمكة وطاش عبد الرحمن دهر اطول لاحق قارب المسائه ومات قريبا
خلف عبد اللطيف وأما حسين بن محمد بن عبد الوهاب خلف اولاد كثيرين ولم يزل نسلهم
باقيا الى الآن بالدرعية يعرفون باولاد الشيخ ونسأل الله أن يهديهم للصواب (طططفة)
كان رجل صالح من علماء البلدة التي تسمى بالزير اسمه الشيخ عبد الجبار بصلي اماما في
مجد تلك البلدة فاتفق أن اثنين متحادين في شأن هذه الطائفة بعد أن جاء ابراهيم باشا
الى الدرعية ودمرها ودمر من فيها فقال أحد الرجلين المتحادين لا بد أن يرجع أمر هذا
الدين كما كان وترجع هذه الدولة كما كانت وقال الا نتولا يرجع أمرهم أبدا كما كان
ولاما كانوا عليه من البدعة ثم اتفقا على أنهما يذهبان في غد ويصلبان صلاة الصبح
خلف الشيخ عبد الجبار وينظران ماذا يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى ويجعلان ذلك
فلا يحكيان به فيما اختلفا فيه فذهبا وصلبا خلفه فقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى وحرام
على قرية أهلكتها أنهم لا يرجعون فتجبنا من ذلك ورضينا بذلك

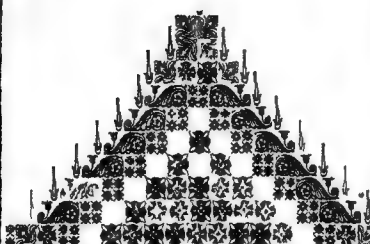
القال حكوا لله سبحانه وتعالى اعلم وصلى الله

على سيدنا محمد وعلى آله

وعصبيه وسلم

رسالة النصر في ذكر وقت صلاة العصر
جمعها شيخ الاسلام و مرجع الخصاص
والعام مولانا السيد آجدين
زيني دحلان حفظه
الملك الرحمن
آمين

وسبب جمعها انه وقع التسليم في العصر الاول والاذان في العصر الثاني ٢٦
في شهر ربيع الثاني ثم يرجع كما كان ١١ في جادى الاولى سنة ١٢٩٨



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده وصلى وسلم على من لا نبي بعده ما قولكم دام فضلكم في المحاكم الشرعي
المولى من طرف مولانا الاعظم لتنفيذ الاحكام الشرعية في بلد الله المحرام اذا امر
باداء صلاة العصر في وقت العصر الثاني وهو مصر الظل مثله ومنع من ادائها في وقت
العصر الاول وهو مصر الظل مثله بعد ظل الاستواء والمراد انه منع من ادائها جماعة في
المسجد المحرام وحكم بذلك هل يكون حكمه واجب الاتباع ولا يجوز مخالفة على قول
الامام المهتم الشافعي ويرتفع الخلاف بحكم المحاكم الشرعي والحال ما ذكرنا فتونا ما أجورين
الله اني أسألك هداية للصواب

اعلم رحمك الله ان ائمتنا الشافعية رحمهم الله ذكروا شرط الحكم المحاكم الشرعي الذي
لا يجوز نقضه ويرتفع به الخلاف ما بان يبنى على دعوى وجواب فلو كان بغير سبق دعوى
لم يكن حكما بل هو افتاء مجرد وهو لا يرفع الخلاف ومنها كما في شرح الروض لشيوخ الاسلام
ذكر ما لانصارى رحمه الله ان لا تظهر الاخبار الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في
خلاف حكمه بحديث بعد فهم التأويل ومثله صلاة العصر عند مصر الظل مثله قد كثرت
فيها الاحاديث الصحيحة واعتقدها الائمة وتواتر العمل بها في الاعصار والامصار وقد ذكر
ائمتنا كثيرا من تلك الاحاديث التي استدلل بها القائلون بان وقت العصر عند مصر الظل
مثله ولقد ذكر بعضا مما ذكره من ذلك حديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه البخاري
ومسلم وبقية اصحاب السنن وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والنمس
في حجرتها لم يظهر اني من حجرتها وهو مروي بروايات لا حاجة الى الاطالة بذلك كما قال
النووي في شرح مسلم ومضاهيها كلها التأكيد بالعصر في أول وقتها وهو حين يصير ظل كل
شيء مثله وكانت الحجرة ضيقة العرصة قصيرة المجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من

مساحة العرصة بشئ يسير فاذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس
 في أدنى أواخر العرصة لم يقع النسيء في الجدار الشرقي وكل الروايات مجمولة على ما ذكرناه قال
 الزرقاني في شرح الموطا وحديث عائشة رضي الله عنها يشعر بمواظبة النبي صلى الله عليه
 وسلم على صلاة العصر في أول الوقت وروى مسلم في صحيحه من رواية سليمان بن بريدة عن
 أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية وروى
 مسلم أيضا عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي
 العصر والشمس مرتفعة حية فذهب الذهاب إلى العوالي فيأتي العوالي والشمس
 مرتفعة ورواه أيضا كثير من أصحاب السنن قال الزرقاني والعوالي مختلفة المسافة فاقربها
 إلى المدينة ما كان على ميلين أو ثلاثة ومنها ما يكون على ثمانية أميال ومثل حديث أنس
 هذا مروي عند الطبراني من حديث جابر وعند الدارقطني من حديث محمد بن جارية وعند
 أبي يعلى من حديث البراء بن قازب وروى مسلم عن أنس رضي الله عنه قال صلى لنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فلما انصرف أنا رجل من بني سلة فقال يا رسول الله أنا
 نريد أن نخرج زور لنا ونحب أن نحضرها قال نعم فانطلقوا وانطلقنا معه فوجدنا الحجز وروى
 أنس بن مالك في صحيحه ثم قطعت ثم طبع منها ثم كنا قبل أن تغيب الشمس وفي رواية مسلم أيضا عن
 رافع بن خديج رضي الله عنه قال كان يصلي العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قصر
 الحجز ورفعتهم عشر قسم ثم طبع فيها كل لها نصفها قبل أن تغيب الشمس وروى الإمام
 مالك في الموطا والبخاري في صحيحه حديث أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي
 في صلاة العصر ما كان أميراً على الكوفة ورواه ابن خزيمة والطبراني وفيه
 فيه نصرف الرجل من الصلاة فيأتي في الخليفة قبل غروب الشمس وروى الإمام مالك في
 الموطا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب إلى عماله أن يصلوا العصر والشمس مرتفعة
 بيضاء نقية قدر ما يسير الراكب فرمضين أو ثلاثة قبل غروب الشمس قال النووي في
 شرح معجم والمراد بهذه الأحاديث المباداة بصلاة العصر أول وقتها لأنه لا يمكن أن يذهب
 بعد صلاة العصر ميلين أو ثلاثة والشمس لم تغرب إلا إذا صلى العصر حين كان ظل الشئ
 مثله ثم قال وفي هذه الأحاديث دليل لمذهب جمهور العلماء أن وقت العصر يدخل إذا
 صار ظل كل شئ مثله وقال الإمام الترمذي في جامعهم أن تجهل صلاة العصر هو الذي
 اختاره أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن
 مسعود واثنتان وأربعون رضي الله عنهم وغير واحد من التابعين إذا علمت ذلك تعلم أن الحكم
 بالمنع من صلاة العصر وقت مصر الظل مثله جاءه أو فرداً من المسجد الحرام أو غيره
 بخالف هذه الأحاديث فلا يرتفع به الخلاف بل لا يفتل سبها وعمل الناس في الأعمار
 والامصار بدخول وقت العصر عند مصر الظل مثله فإذا لم يكن هو الراجح فيكون عمل
 الناس في الأعمار والامصار جارياً على مرجوح مع توفر وجود العلماء في كل عصر وفي كل
 مصر وهذا لا يعقل وأيضاً أن قاضي الشرع الشريف إنما أقامه مولانا السلطان لتنفيذ
 الأحكام الشرعية لا لئلا يحكم في هذه القضية لاسيما وأهل الاستانة العلية التي هي

محل الخلاف السنة يصلون في العصر الأول كنية أمصار الاسلام فكيف يعقل ان
 مولانا السلطان باذن للقاضي في انه يجعل أهل مكة مخالفين لاهل الاستانة العلمية وبهية
 المسالك الاسلامية فان ذلك يؤدي الى الافتراق وعدم الاتحاد بخلاف ما اذا كان أهل
 المسالك الاسلامية على ستن وطريق واحد فان ذلك موجب للاتحاد وتوافق الكلمة
 واتسلاف القلوب والرفق بجميع المسلمين وايضا ما زالت الدولة العلية تراعى أهل
 المذاهب الاربعة في تادية ذياتهم على مذاهبهم لاسيما في الحرمين الشريفين فكيف
 يليق أن يؤمر بالآلن بالعمل بخلاف مذاهبهم وايضا يلزم من الزمهم بالعمل بالعصر
 الثاني حصول محذور كبير وهو ان بعض المحدث قد تشكك وشيع ان أهل مكة أفسدوا
 على المسلمين دينهم حيث أنهم أفسدوا صلاة العصر لبقية أهل الاسلام التي كانت تصل قبل
 دخول وقت العصر الثاني وايضا القول بالعصر الثاني وان كان ظاهر الرواية عن الامام
 الاظم رضى الله عنه لكنه له قول آخر موافق للثلاثة وهو القول بالعصر الاول
 واختاره كثير من أصحابه الاخذين عنه ووجه كثير من منهم كافي الدر المختار قال وعليه
 عمل الناس وبه يفتى والذي جل الناس في الاعصار والامصار على العمل بالعصر الاول ان
 احاديث كثيرة صحيحة وفي العمل به رفق بالناس وفي العصر الثاني اختلاف كثير بين العلماء
 في المذاهب فمن العلماء من يقول بكرة التاخير اليه ومنهم من يقول بحرم التاخير اليه
 ومنهم من يقول بخبره بوقت العصر وقولهم ان ظاهر الرواية ترجح مقيد عندهم بما اذا لم
 يصح مقابله وقد جمع القول بالعصر الاول كثير من منهم وقالوا به يفتى ومقيد ايضا بما
 اذا لم يكن عمل الناس على خلافه وهنا عمل الناس على خلاف العصر الثاني وكذلك قولهم
 يقدم قوله على قول صاحبين قبله أهل مذهبه بما اذا لم يكن عمل الناس على قولهما
 والافقدم قولهما على قوله كما قالوه في وقت العشاء ان قول الامام يدخل وقت العشاء
 بغيث الشفق الابيض وله أدلة قوية في ذلك وقال صاحبان يدخل وقت العشاء بغيث
 الشفق الاخر فقد موافق قولهما على قوله وقالوا ان عمل الناس على قولهما وقالوا بمثل ذلك في
 المزاحة فانه لا يقول بها وقال بها صاحبان فقد موافق قولهما على قوله وعليه اذ كان عمل
 الناس عليه وقال كثير منهم بمثل ذلك في صلاة العصر واما ترجيح العلامة ابن نجيم للقول
 بالعصر الثاني فانه مخالف لعمل الناس وكلامه متناقض حيث اعترف بانه يقدم قوله ما
 اذا كان عمل الناس عليه فكيف يرجح قول الامام وعمل الناس على خلافه وفي شرح
 العلامة العيني وهو من اكابر علماء الحنفية على صحيح البخاري اعتراض على النووي حيث
 قال في شرح مسلم وقال ابو حنيفة لا يدخل أى وقت العصر حتى يصير ظل كل شيء مثله
 فتحقه العلامة العيني في شرحه المذكور بان الحنفية لم يقولوا بذلك وانما هو رواية أسد بن
 عمرو وحده عن أبي حنيفة وروى الحسن عنه ان أول وقت العصر اذا صار ظل كل شيء مثله
 وهو قول أبي يوسف ونجدوزفر واختاره الطحاوي فهذا الكلام من الامام العيني أقل
 ما يدل عليه انه يرجح القول بان وقت العصر اذا صار ظل كل شيء مثله وقد وقعت على سؤال
 وجواب مولانا العالم الفاضل الشيخ محمد امين البالي الحنفى مفتى المدينة المنورة الآن على

ساكنها افضل الصلاة والسلام أفتى فيه بترجيح العمل بالعصر الأول ونصهما ما قولكم
ساداتنا علماء المخنفية هل المعقد المفتي به في مذهب سيدنا الامام الاعظم هو رواية العصر
الأول التي فيها أصحابه الاربعة وعليها عمل جميع مراكز أهل الاسلام وهي الارقي بالعباد
أورواية العصر الثاني أوهما بمرتبة واحدة في الاعتقاد والصحّة في الفتوى والعمل المسئلة
واقعة حال أفتونا مأجورين

(الجواب)

(باسم هذا الكون أسعد التوفيق والعون)

حيث الحال كذلك فرواية العصر الثاني قول الامام وهو الصحيح والمختار وظاهر الرواية
درواية العصر الأول قول الصحابين ورواية عن الامام وهو قول زفر والائمة الثلاثة وبه
يفتي وهو الاظهر وبه نأخذ وعليه العمل واستظهر صاحب رد المحتار أن الكلمتين
الاخيرتين مساويتان لفظاً الفتوى وأنت خير بان لفظ الفتوى مرجح على غيره من الألفاظ
الصحيحة كما في رسم المفتي والمسئلة مبسطة في معتمدات المذهب وحيث كان قولهما
مصرحاً بان به يفتي وبه نأخذ وعليه عمل الناس يكون هو المفتي به في المذهب والله سبحانه
ونعالى أعلم

تمت هذه الفتوى بحمد الله تعالى

مفتي المدينة المنورة حالاً

عفي الله تعالى

عنه

وها أنا نقل اليك ما اطلعت عليه في كتب ساداتنا المخنفية مما يتعلق بهذه المسئلة وان
كان ذلك فضولاً مني جلني عليه الرغبة في زوال الاشتباه ثم يعرض ذلك على مولانا شيخ
الاسلام وعلى بقية علماء أهل المشرق والمغرب من السادة المخنفية وغيرهم ليميزوا الخطأ
من الصواب ويحصل بذلك ان شاء الله تعالى اتحاد أهل الاسلام على طريق واحد وتفق
كلتهم وأن تلف قلوبهم ولا ينسب خطأ في العمل للساكنين منهم واللاحقين قال في تنوير
الابصار وشرحه الدر المختار ووقت الظهور من زواله أي ميل ذلك كما عن كذا لسماء الى
بلوغ الظل مثله وعنه مثله وهو قولهما وزفر والائمة الثلاثة قال الامام الطحاوي وبه
نأخذ وفي غرر الاذكار وهو المأخوذ به وفي البرهان وهو الاظهر ليه ان جبريل وهو نص
في الباب وفي الفيض وعليه عمل الناس اليوم وبه يفتي اه لكن قال محشمه العلامة
ابن طابذين رحمه الله عند قوله وهو نص ما نصه فيه ان الادلة تكافأت ولم يظهر ضعف
دليل الامام بل أدلته قوية أيضاً كما يعلم من مراجعة المطولات وشرح المنية وقد قال في
البحر لا يعدل عن قول الامام الى قولهما أقول أحدهما الا لضرورة من ضعف دليل
أو تعامل بخلافه كالزراعة وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما كما هنا اه وأقر
العلامة المذكور كلام صاحب البحر هنا كما ترى وناقشه في كتاب القضاء من الحاشية
المذكورة بما نصه وفي فتاوى ابن السلي لا يعدل عن قول الامام الا اذا صرح أحد من
المشايخ بان الفتوى على قول غيره وبهذا سقط ما بحثه في البحر من ان علينا الافتاء بقول

الامام وان اُفتي المشايخ بخلافه وقد اعترضه محبيه الخبر الرمي بمعامناه ان المفتي حقيقة
 هو المجتهد وأما غيره فناقِل لقول المجتهد فكيف يجب علينا الافتاء بقول الامام وان اُفتي
 المشايخ بخلافه ونحن انما نحكي فتواهم لا غير اه اقول وحيث كان بحث صاحب البحر
 ساقطاً فلا ينبغي التشدد به عند الفتوى بل ينبغي النظر في ألفاظ الترجيح لكل من
 القولين فما صرح المشايخ بان الفتوى عليه لا يعدل عنه الى غيره وقد صرح صاحب الفرض
 بقوله وعليه عمل الناس اليوم وبه يفتي وصرح الطحاوي بقوله وبه نأخذ وصاحب غرر
 الاذكار بقوله وهو المأخوذ به وصاحب البرهان بقوله وهو الاظهر قال العلامة ابن
 عابدين طاب ثراه عند قول صاحب الدر المختار وقال شيخنا الرمي في فتاويه وبه بعض
 الالفاظ آكد من بعض فلفظ الفتوى آكد من لفظ الصحيح والاصح والاشبه وغيرها ولا تظن
 وبه يفتي آكد من الفتوى عليه ما نصه قوله فلفظ الفتوى أي اللفظ الذي فيه حروف
 الفتوى الاصلية بأي صيغة عبر بها آكد من لفظ الصحيح الى آخره لان مقابل الصحيح
 والاصح ونحوه قد يكون هو المفتي به لكونه هو الاحوط أو الارفق بالناس أو الموافق
 لتعاليمهم وغير ذلك مما اراه المرجحون في المذهب داعياً الى الافتاء به فاذا صرحوا بلفظ
 الفتوى في قول علم انه المأخوذ به ويظهر لي ان لفظ وبه نأخذ وعليه العمل مساو للفظ
 الفتوى وكذا بالاولى لفظ وعليه عمل الامه لانه يفيد الاجماع وقوله وغيرها كالأحوط
 والاظهر وفي الضياء المعنوي في مستحبات الصلاة لفظ الفتوى آكد وأبلغ من لفظ المختار
 اه كلامه اذا علمت هذا نظير لك ان ألفاظ الترجيح لقول الامام على ما ذكر في حاشية
 ابن عابدين كلها دون الالفاظ التي تقدم ذكرها وهذا نص صراحة الحاشية المذكورة التي
 كتبها على قول الامام قوله الى بلوغ الظل مثله هذا ظاهر الرواية عن الامام نهاية وهو
 الصحيح بدائع ومحيط وينابيع وهو المختار غائية واختاره الامام المحبوبي وعول عليه
 الشافعي وصدر الشريعة تصحيح قاسم واختاره أصحاب المتن وارتضاه الشارحون فقول
 الطحاوي بقوله ما نأخذ لا يدل على انه المذهب وما في الفرض من انه يفتي بقوله ما في
 العصر والعشاء مسلم في العاشرة فقط على ما فيه ونعماءه في البحراء ولا تسمى ما تقدم من
 ان اللفظ الذي فيه حروف الفتوى بأي صيغة عبر بها آكد من الصحيح ولفظة المختار
 وغيرها وان لفظ وبه نأخذ مساو للفظ الفتوى وأما قوله وهذا ظاهر الرواية المقتضى عدم
 العدول عنه الى غيره فهو مقيد بما اذا لم يصحح مقابله كما في رد المختار كيف وقد صرح
 العلامة الذي يفتي به هذا وقد قال في الدر المختار في وقف البحر متى كان في المسئلة
 قولان مضمحمان جاز الافتاء والقضاء باحدهما قال محشه ابن عابدين رحمه الله قوله وفي
 وقف البحر هذا محمول على ما اذا لم يكن لفظ التصحيح في أحدهما آكد من الآخر كما افاده
 المحلى اي فلا يخبر بل يتبع الاكد اه اقول فتحصل من هذا كله ان لفظ التصحيح
 لقوله ما آكد منها لقول الامام فليكن قولهما المتبع في الافتاء لاسيما والتعامل عليه في
 اكثر بلاد المسلمين كما هو عليه في انتهاء وقت المغرب بغروب الشفق وهو المحررة دون البياض
 الذي هو قول الامام قال في رد المختار قال في الاختيار الشفق البياض وهو مذهب

الصديق ومعاذ بن جبل وعائشة رضي الله عنهم أجمعين ورواه عبد الرزاق عن أبي هريرة
 وعن عمر بن عبد العزيز ولم يرو اليه في الشفق الا حمرا الا عن ابن عمر رضي الله عنهما وتسامه
 فيه واذا تعارض الاخبار والاثر فلا يخرج وقت المغرب بالشك كما في الهداية وغيرها
 قال العلامة قاسم فثبت ان قول الامام هو الاصح ومشى عليه في البحر مؤيد له بما قدمناه
 عنه من أنه لا يعدل عن قول الامام الا للضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه كالمزارعة
 لكن تعامل الناس اليوم في عامة البلاد على قولهما وقد أيدته في النهر تبعاً للنقاية والوقاية
 والدرر والصالح ودرر البحار والامداد والمواهب وشرحه البرهان وغيرهم مصرحون
 بان عليه الفتوى وفي السراج قولهما أوسع وقوله أحوط اه أقول فكما عدل عن قول
 الامام رحمه الله في الفتوى في العشاء مع أنه أحوط الى قولهما تعامل الناس عليه فكذا
 ما نحن بصدده وهو العصر ويؤيده ما تقدم نقله عن الدر المختار وما نقل عن العلامة نوح
 من قوله لا يؤخذ بكل ما قال في الفرض وبه يفتي لعلمه محمول على ما ذالم يتقل عن غيره
 ما يؤيده ما علمت من موافقة غيره له في التصريح بالفتوى على قولهما في وقت العشاء
 وبما هو مساو للفظ الفتوى في وقت العصر كما تقدم ذكره على ان ما قاله العلامة المذكور
 يحتمل أنه مبني على ما بحثه في البحر وقد علمت سقوطه ومتى كان كلام العلامة نوح محتملاً
 لما ذكرناه سقط الاستدلال به ثم لا يخفى ان العلامة زين بن نجيم صاحب البحر معترف
 في بحره بان المشايخ مصرحون ان الفتوى على قولهما في وقت العصر حيث قال لا يعدل عن
 قول الامام الى قولهما أو قول أحدهما الا للضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه
 كالمزارعة وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما كما هنا اه فما نقل عنه من قوله
 نارسالته رفع العشاء مانصه وأما ما نقله بعض حنفية زماننا من ان الفتوى على قولهما
 فعلى تقدير وجوده فهو في كتاب غير مشهور وغير المشهور لا يجوز الافتاء بما فيه الى آخر ما نقل
 عنه منافي لما اعترف به هو نفسه في بحره بقوله وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما
 كما نلسلى ان كلام العلامة علاء الدين الحصكفي في ديباجة كتابه الدر المختار يفيد ان
 الفرض كتاب مشهور في المذهب حيث قال وما مولى من الناظر فيه ان يتقرر بين الرضا
 والاستصاوان يتلافى تلافيه بقدر الامكان الى ان قال لكن يا اخي بعد الوقوف على
 حقيقة الحال والاطلاع ما حرره المتأخرون كصاحب البحر والنهر والفيض الى آخره فتمين
 من هذان ان الفرض من الكتب المحررة المشهورة وان معتمد صاحب البحر في هذه المسئلة
 بحثه المتقدم ذكره وقد تقدم ما فيه وعلمت سقوطه ثم اعلم ان الفروع التي عدل في الافتاء
 بها عن قول الامام الى قولهما وان كانت بسيرة كما نصوا عليه فاي مانع من دخول مسئلتنا
 فيها كما تقدم نقله عن الدر المختار لا بل هي كثيرة في حدوداتها بسيرة بالنسبة الى غيرها
 والافتاء بقولهما افتاء بقوله قال في تنقيح المحامدية في بحث الحكم الملقق مانصة فان أقوال
 أبي يوسف ومحمد وغيرهما مبني على قواعد أي حنفية أو هي أقوال مروية عنه وانما نسبت
 اليهم لاليه لاستنباطهم لها من قواعد أو لاختيارهم اياها كما أوضح ذلك في صدر
 حاشيتي على الدر المختار الى ان قال ثم رأيت في فتاوى العلامة أمين الدين عبد المال

مانصه ومتى أخذ المقتي بقول أحد من أصحاب أبي حنيفة يعلم قطعاً ان القول الذي اعتنقه هو قول أبي حنيفة فإنه روى عن جع أصحاب أبي حنيفة الكبار كابي يوسف ومحمد وزفر والحسن أنهم قالوا ما قلنا في مسئلة قولنا لا هور رواية عن أبي حنيفة رضى الله عنه واقسموا عليه أيماناً غلظاً فان كان الامر كذلك والمحالة هذه لم يتحقق بحمد الله تعالى في الفقه جواب ولا مذهب الا لله كيف ما كان ومناصب غيره لا يجازا وهو كقول القائل قولي قوله ومذهبي مذهبه اه

وفي المواهب اللطيفة شرح مسند الامام أبي حنيفة رضى الله عنه للشيخ عابد السندي مانصه وقد ألف الشيخ ابن نجيم صاحب البحر الرائق رسالة لتأييد مذهب الامام في هذه المسئلة واستدل على مطلوبه بأدلة متعددة وأجاب عنها الشيخ أبو الحسن السندي في حاشيته فتح القدير لابن الهمام لكن لما رأيت رجوع الامام الى قول الجمهور ما وسعني ذكر شيء من الأدلة والتجواب عنها وما للاختصار مع أنه روى في المسئلة المذكورة عن الامام روايات متعددة فغلبت رواية صيرورة الظل مثلاً ومنها رواية المثل الى ان قال وذكر في نزاهة الروايات ناقلاً عن ملتقى البحار ان ابا حنيفة رحمه الله قدر جمع في خروج وقت الظهر ودخول وقت العصر الى قولهما ومن نقل أيضاً رجوع الامام الى قول صاحبه صاحب الفتاوى الشافى وصاحب كتاب الانيس وصاحب الجوهر المنير شرح تنوير الابصار وذكره أيضاً في زيادات الهندوانى على مستدرك الشيبانى في باب ما يحل أكله وما لا يحل وقال قد صح رجوع ابي حنيفة عن قوله لا يحل أكل لحم الخيل وخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر وعن اشياء عديدة ها ومن نقل الرجوع أيضاً صاحب الصراط القويم واذا كان هذا القدر مقترناً في رجوع الامام وانضم الى ذلك قول اهل المذهب اذا كان الامام في جانب وصاحبه في جانب فالمتى بالخيار ان شاء أفتى بقول صاحبين كان الرجوع الى قول الجمهور واجبا وما قول صاحب البحر لا يفتى ولا نهى الا بقول الامام الاعظم وان أفتى المقتون بخلافه فذلك محله فيما لم يختلف الرواية في تلك المسئلة عن الامام ولم ينقل عنه الرجوع والا فتى اختلفت الروايات عنه وكانت احداهما مما يتسك به صاحبه ويرويانه عن الامام فمن أفتى بقولهما فاعلمنا أفتى بقول الامام لانهما التمايز وبان من قول الامام لا يرى لهما مجرد عن قول الامام فتنه اه والحاصل أنه على تقدير عدم رجوع الامام الاعظم رضى الله عنه عن القول بالعصر الثاني فالرواية الاخرى عنه بالعصر الاول لها مرجحات كثيرة لاسيما وقد أخذ بها اكثر اصحابه الاخذين عنه بلا واسطة كابي يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد فهم اعرف الناس باقواله من غيرهم فترجيحهم يقدم على ترجيح غيرهم لاسيما وذلك هو الذي اختاره جواهر علماء المسلمين وهو الارفق بالموثمين وعليه عمل اكثر اصار الاسلام على عمرا اللبالي والايام ومن جعلتهم اهل البلد الامين فان علمهم عليه فيما مضى من السنين فاذا خالفوا الا ان ذلك العمل ومنعوا من الصلوة في العصر الاول وأزمو الناس بالاذان والصلوة في العصر الثاني كان ذلك منقضاء كما هو عليه ولم عليه اكثر اهل الاسلام فيوجب ذلك أن علمهم الاول مع عمل اكثر اهل الاسلام

باطل أو جاز على مرجوح مع وجود العلماء في كل عصر ومصر وذلك لا يقول به عاقل فضلا
عن فاضل وأيضاً إذا خالف عمل أهل البلد المحرام عمل أكثر أهل الامصار كان ذلك سبباً
للافتراق وعدم الاتحاد ولا شك أن بقاءهم على ما كانوا عليه هو الموجب لاتحاد الكلمة
واشتلاف القلوب بل اشتغالهم بالعمل بالعصر الثاني موجب لافتراق أهل البلد المحرام بقطع
النظر عن غيرها من البلدان لأنه اجتمع في البلد المحرام أهل المذاهب الأربعة وفي العصر
الثاني اختلاف كبير في المذاهب فمن العلماء من يقول يخرج الوقت بمصر الظل مثله
ومنهم من يقول يحرم التأخير إليه ومنهم من يقول بكرة فإذا التزموا تأخير الأذان والصلاة
في المسجد المحرام إلى العصر الثاني اقتضى ذلك أن كثيراً من الناس المقيمين في البلد المحرام
يصلون في العصر الأول فرادى أو جماعات متفرقة بعد أن كانوا يصلون مع الإمام الأول
في جمع عظيم فإن منعوا من الصلاة جماعة في العصر الأول كان منعا غير جائز ويكون
سبباً لاضطراب كثير وأيضاً إن الدولة العلية أدام الله ظلها على البرية أقامت أئمة من أهل
المذاهب الأربعة وجعأت لهم وظائف ومرتبات ومن العلوم بالضرورة أن ذلك اذن لهم
في الأذان والصلاة على مذاهبهم كل منهم يكون على مذهبه لا على مذهب غيره كما كان
عملهم جارياً قبل الآن فكيف يمنعون الآن من العمل على مقتضى مذاهبهم في الأذان
والصلاة فإذا كانوا باقن على ما كانوا عليه قبل الآن ترول هذه المهدورات ويصلون في
جمع عظيم مع الإمام الأول كما كانوا قبل الآن ويكون عملهم موافقاً لعمل أكثر أهل
الاسلام ويكون ذلك من أسباب الاتفاق والائتلاف وعدم الافتراق ولا شك أن ذلك
هو الأصلح للاسلام والمسلمين ولولم يكن من المرجحات للعمل بالعصر الأول الا هذا المكان
كافي من غير احتياج إلى مرجح آخر كيف وقد تقدم كثير من المرجحات فالواجب على من
يتعاطى الفتوى النظر إلى كثرة المرجحات مع مراعاة ما هو الأصلح للاسلام والمسلمين فإنه
من أعظم المرجحات واليحد من الفتوى بما يوجب التفرق وعدم اتفاق الكلمة مع
وجود قول صحيح يوجب الاتحاد والاتفاق فقد بدأ تضع وظاهر الجواب عن سؤال السائل
وأنه لا يجوز منع من أراد الأذان والصلاة في العصر الأول ولا يجوز أيضاً أن يجعل بدل
الأذان الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم على المنابر لأن الشارع جعل للأذان
ألفاظاً مخصوصة لا يجوز أبدالها بغيرها فمن أفتى بجواز ذلك فعليه بيان النص والافتقد

أخطأ في فتواه هذا ما ظهر في هذه القضية والعلم أمانة في أعناق العلماء

وليعرض ذلك على العلماء من أهل الحرمين وغيرهم ليعمروا

الخطأ من الصواب وفوق كل ذي علم عليم والله

سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على

سيدنا محمد وعلى

آله وصحبه

وسلم

(يقول المتوسل بالنبي العربي أحمد بن مصطفى المدعو بالمكتبي)

بحمد الله تم طبع كتاب الدرر السنية في الرد على الوهابية وكتاب النصر في ذكر ردة
صلاة العصر تأليف الامام المهتمام مفتي الخاض والعام وشيخ الاسلام بالمسجد
الحرام السيد أحمد بن زيني دحلان حفظه الرب المنان على ذمة المتوسلين بالنبي
المختار حضرة الشيخ عبد الغني وأخيه الشيخ عبدالغفار وذلك بالمطبعة البهية
بالمكينة ادارة محمد أفندي مصطفى وشريكه كان الله

لجميع عونارهم عفا في شهر رجب من سنة ١٢٩٩

من هجرة سيد المرسلين صلى الله وسلم عليه

وعلى آله وصحبه أجمعين وآخر

دعوانا أن الحمد لله رب

العالمين

تم

